

هو ترجمة المؤلف رضى الله عنه مع فهرست الجزء الاول
 الامام ابي العباس أحمد بن تيمية الحنبلى رحمه الله ملخصه من كتاب
 (حلاله العنين في محاسبة الاحد من) للعلامة خير الدين الشهير بابن
 الآلولى ومن كتابه القول الحلبى في ترجمة الشيخ تقي الدين ابن
 تيمية الحنبلى ، للعلامة المحدث السيد صفى الدين الحنفى البجارى ومما
 ذكره العلامة الشيخ أبو بكر بن محمد المكي الحنبلى السافى في الكتاب
 الاول ملخصه

هو شيخ الاسلام وحافظ الامام المجتهد في الاحكام تقي الدين أبو
 العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي الامام
 ان ابن ابن محمد بن تيمية الحرانى الحنبلى وفي تاريخ أرمل أن جده
 سئل عن اسم تيمية فأجاب أن جده حج وكانت امرأته حاملا فلما كان
 بقاءه مدة قرر تبوك رأى حارية حسنة الوجه قد خرجت من بين غمام
 فلما رجع وجد امرأته قد وضعت حارية فلما رفقها اليه قال يا تيمية
 يا ميمى امي امها شبه الى رأينا فقام فسمى بها اه وقد ولد بحرم ان يوم
 الاثنين عاشر ربيع الاول سنة احدى وستين وثمان مائة وقد به والده
 واحديه عند استيلاء التار على البلاد الى دمشق سنة سبع وثمان
 وثمان مائة احدثه والده والاصول من والده وسمع عن شيوخ كثيرين منهم
 ابنه - من والده والشيخ زعيم الدين بن المحدث والحديث من والده
 قرأه ببيت ملي ان عبد الحميد ثم أخذ كذا

وعنى بالحديث وسمع الكتب السنة والمسند مرات وأقبل على تفسير القرآن الكريم فبرز فيه وأحكم أصول الفقه والفرائض والحساب والجبر والمقابلة وغير ذلك من سائر العلوم ونظر في الكلام والفلسفة وبرز في ذلك على أهله ورد على رؤسائهم وأكارهم ومهر في هذه الفضائل وتأهل للفتوى والتدريس وله دون العشرين سنة وتسامع في علم الحديث وحفظه حتى قالوا ان كل حديث لا يعرفه ابن نعيم فهو ليس بحديث وأمد الله تعالى بكثرة الكتب وسرعة الحفظ وقوة الإدراك والعلم وطاء المديان حتى قال غير واحد انه لم يكن يحفظ شيئاً فينساها وألف في أغلب العلوم التأليفات العديدة وصنف التصانيف المفيدة في التفسير والفقه والأصول والحديث والكلام والردود على الفرق الصالحة والملتدعة وله الفتاوى المفصلة وحل المسائل المضلة

ومن تصانيفه التي تبلغ ثلاثمائة تصنيف (تمارض النمل والنمل) أربع مجلدات * والجواب الصحيح ردا على الثنصارى أربع مجلدات وشرح عقيدة الاصفهاني مجلد * والرد على العباسية أربع مجلدات وكتاب أدبات المعاد والرد على ابن سينا * وكتاب ثبوت النبوات عقلا ونقلا * والمعجزات والكرامات * وكتاب اثبات الصمات مجلد * وكتاب اثبات النور * وكتاب دفع الملام عن الاثمة الاعلام * وكتاب الرد على الامامية ردا على ابن المطهر الحلي في مجلدين كبيرين * وكتاب الرد على القدرية * وكتاب الرد على الانتحارية والحلولية * وكتاب في فضائل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على غيرهما وكتاب تفضيل الاثمة الاربعة وكتاب شرح العقائد

الفقه أربع مجلدات* وكتاب الدرر المضية في فتاوى ابن تيمية* وكتاب
الماسك الكبرى والصغرى* والصارم المسلول على من سب الرسول
* وكتاب في العلاق* وكتاب في خلق الافعال والرسالة البغدادية* وكتاب
التحفة العراقية* وكتاب اصلاح الراعى والرعية* وكتاب في الرد على
تأيس انقديس للرازي في سبع مجلدات* وكتاب في الرد على المتعلق
وكتاب الفرقان وكتاب منهاج السنة النبوية* وكتاب الاستقامة في
مجلدين وغير ذلك

قال الدهي وما أبعد أن تصانيفه الي الان تبلغ حمداً بمجلد وترحه
في مسجهم شيوخه بترجمة طويلة منها قوله شيخنا وشيخ الاسلام وفريد
العصر علماً ومعرفة وشجاعة وذكاء وتنوراً هياً وكرماً وصحاحاً للامة
وأمر المأمور ونها عن المنكر سمع الحديث وأكثر بنفسه من
طابه وكتابته وخرج ونظر في الرجال والطبقات وحصل ما لم يحصل
غيره وبرع في تفسير القرآن وعاص في دقائق معانيه بطبع سأل
وخطر وقاد الى مواضع الاشكال مال واءتبط منه أشياء لم يسبق
اليها وبرع في الحديث وحفظه فقل من يحفظ ما يحفظه من الحديث
مع شدة استحضاره له وقت الدليل وفاق الناس في معرفة الفقه
واختلاف المذاهب وفتاوى الصحابة والتابعين وأحسن المربية أصولاً
وفرواً ونظر في العقليات وعرف أفعال المتكلمين ورد عليهم ونبه
على خطئهم وحذر منهم ونصر السنة بأوضح حجج وأبهر براهين
وأبدي في ذات الله تعالى من المخالعين وأخيف في نصر السنة المحفوظة

حتى أعلى الله تعالى مناره وجمع قلوب أهل التموى على محبته والدعاء له وكبت أعداءه وهدى به رجالا كثيرة من أهل الملل والنحل وجبل قلوب الملوك والأمراء على الانقياد له غالبا وعلى طاعته وأحيا به الشام بل الإسلام بعد أن كاد ينلّم حصوصا في كاشفة التار وهو أكبر من أن يبه علي سيرته مثل فلوحات بين الركن والمقام أني مارأيت بعين مثله وأنه مارأى مثل نفسه لما حدث انتهى

قال الحافظ ابن كثير وفي رجب سنة -بعمامة وأربع راح الشيخ تقي الدين بن تيمية الى مسجد البارخ وأمر أصحابه وتلاميذه بقطع صخرة كانت هناك بنهر قلو ط تزار وينذر لها فقطعها وأراح المسلمين منها ومن الشرك بها فأزال عن المسلمين شبهة كان شرها عظيما وهذا وأمثاله أبرزوا له العداوة وكذلك بكلامه في ابن عربي وأنبائه ففسد وعودى ومع هذا لا تأخذه في الله لومة لائم ولم يبال بمن عاداه ولم يصلوا اليه بمكروه وأكثر ما نالوا منه الحبس مع أنه لم يقطع في بحث لابعه سرولا بالشام ولم يتوجه لهم عليه ما يشين وإنما أخذوه وحبسوه بالحاء كاسيانى اذ قيل ومن جملة أسباب حبسه خوفهم أنه ربما يدعى ويطلب الامارة فاقى أعداؤه عليه طريقا من ذلك فحنوا للأمراء حبسه لسد تلك المسالك

وقال ابن الوردي في تاريخه وقد عاصره ورآه وكان له خبرة تامة بالرجال وجرحهم وأمدبهم وطبقاتهم ومعرفة بفتون الحديث مع حفظه لآفته الذي انفرد به وهو عجيب في استحضاره واستخراج الحجج منه

❦ الجزء الاول ❦

❦ من مجموعة الرسائل الكرى ❦

❦ تأليف ❦

❦ شيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم ❦

❦ بن أبي عبد السلام تيمية الحراني الدمشقي المتوفى ❦

❦ سنة ٧٢٨ هـ رحمه الله تعالى ❦

(الاولي)

❦ رسالة امر قائل بين الحق والباطل ❦

❦ وهو مما صنفه أحراراً بقلعة دمشق الخروسة ❦

❦ الطبعة الاولى ❦

(سنة ١٣٢٢)

(بالمطبعة السامرية الشرفية بدمشق)

(على هبة شريك طبع الكتاب العامية بدمشق)



الحمد لله نستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أهنا
ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فهو المهتدي ومن يضلل فلا هادي له
وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما
قال الامام أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية رحمه الله وهو
مما صنعه بقلمه دمشق أخيراً

(فصل في الفرقان بين الحق والباطل) وإن الله بين ذلك بكتابه
ونبيه فمن كان أعظم اتباعاً لكتابه الذي أنزله ونبيه الذي أرسله كان أعظم
فرقانا ومن كان أبعد عن اتباع الكتاب والرسول كان أبعد عن الفرقان
واشته عليه الحق بالباطل كالذين اشتبه عليهم عبادة الرحمن بعبادة الشيطان
والتي الصادق المثنى الكاذب وآيات اليقين بشبهات الكذابين حتى
شبه عليهم الخالق بالمخلوق فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً مهدياً
ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات الى النور ففرق بين الحق
والباطل والهدى والضلال والرشاد والهدى والصدق والكذب والعلم
والجهل والمعروف والمنكر وطريق أولياء الله السعداء وأعداء الله الأشقياء
وبين ما عليه الناس من الاختلاف وكذلك اليوم قبله قال الله تعالى

(كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ عَدَمِ جَاهِلِيَّتِهِمُ الْيَنَاتِ بَغْيًا مِنْهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) وَقَالَ تَعَالَى (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَليَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) وَقَالَ تَعَالَى (عَلَّمَ اللَّهُ الْقُرْآنَ الْاَوَّلَى الْاُولَى الْقُبُومَ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هَذَا لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ

قال حماد بن المفسرين هو القرآن * وروى ابن أبي حاتم بإسناده عن الربيع بن أنس قال هو الفرقان فرق بين الحق والباطل قال وروى عن عطاء ومجاهد ومقسم وقنادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وروى بإسنادة عن شيبان عن قتادة في قوله وأنزل الفرقان قال هو القرآن الذي أنزله الله على محمد ففرق به بين الحق والباطل وبين فيه دينه وشرع فيه شرائعه وأحل حلاله وحرم حرامه وحد حدوده وأمر بطاعته ونهى عن معصيته وعن عباد بن منصور سألت الحسن عن قوله تعالى وأنزل الفرقان قال هو كتاب بحق * والفرقان مصدر فرق فرقاً مثل اترجحان والكمران والحسران وكذلك القرآن هو في الاصل مصدر قرأ قرآناً ومنه قوله (ان علينا حمله وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا

يانه) ويسمى الكلام المقروء نفسه قرآنا وهو كثير كما في قولنا (فادأ
قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) كما ان الكلام هو اسم مصدر
كلم تكلميا وتكلم تكلميا ويراد به الكلام منه وذلك لان الانسان اذا
تكلم كان كلامه فعل منه وحركته هي مسمى المصدر وحصل عن الحركة
صوت يقطع حروفا هو هس التكلم فالكلام والقول ونحو ذلك يتناول
هذا وهذا ولهذا كان الكلام تارة بمحمل نوعا من العمل اذا أريد به
المصدر وتارة بمحمل قسما له اذا أريد ما ينكم به وهو يتناول هذا وهذا
وهذا منسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان لفظ الفرقان اذا أريد به المصدر كان المراد أنه
أنزل الفصل والفرق بين الحق والباطل وهذا مراد في الكتاب فاربي
الكتاب الفصل وانزال الفرق هو ازال الفارق وان أريد بالفرقان
ما يهرق فهو الفارق أصا فهما في المعنى سواء وان أريد بالفرقان
المصدر فيكون انزاله كالزال الايمان وازال العدل منه جعل في التلويح
التفرق بين الحق والباطل بالقرآن كما جعل فيها الايمان والعدل وهو
سجانه وتعالى أزل الكتاب والميزان والابراز قد فسر بالعدل وفسر بانه
ما يورث به ليعرف العدل وهو كلفرقان يفسر الفرق ويسر تنايجه من
به الفرق وهما تلامان فاذا أريد الفرق منه فهو تاجه الكتاب وثمرته
ومقتضاه واذا أريد الفارق فالكاتب منه هو الفارق ويكون له اسمان
كل اسم يدل على صفة ليست هي الصفة الاخرى سمي كتابا باعتبار
عموم مكنون تحف حروفه ويقرأ ويكتب وسمى فرقا باعتبار أنه

يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ كَمَا تَقْدُمُ كَمَا سَمِيَ هُدًى مَاعِثَارُ أَنَّهُ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَشَفَاءُ مَاعِثَارُ أَنَّهُ يَشْفِي الْقُلُوبَ مِنْ مَرَضِ الشَّهَاتِ وَالشَّهَوَاتِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنْ أَسْمَاءِهِ وَكَذَلِكَ أَسْمَاءُ الرَّسُولِ كَالْمُقْتَنَى وَالْمَاحِي وَالْحَاشِرِ وَكَذَلِكَ أَسْمَاءُ اللَّهِ الْحَسَنَى كَالرَّحْمَنِ وَالرَّحِيمِ وَالْمَلِكِ وَالْحَكِيمِ وَمَحْذُوكِ وَالْعَزِيزِ يَكُونُ تَعَايِيرُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَإِنْ كَانَ الْمُسَمَّى وَاحِدًا كَقَوْلِهِ سَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى * وَقَوْلُهُ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَمَحْذُوكِ * وَهَذَا ذِكْرُ أَنَّهُ نُزِّلَ الْكِتَابُ فَإِنَّهُ نُزِّلَ مُنْفَرَقًا وَإِنَّهُ أُنْزِلَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ وَذِكْرُ أَنَّهُ أُنْزِلَ الْفَرْقَانُ وَقَدْ أُنْزِلَ سُبْحَانَهُ وَقَالَى الْإِيمَانُ فِي الْقُلُوبِ وَأُنْزِلَ الْمِيزَانَ وَالْإِيمَانُ وَالْمِيزَانُ مِمَّا يَحْصُلُ بِهِ الْفَرْقَانُ أَيْضًا كَمَا يَحْصُلُ بِالْقُرْآنِ وَإِذَا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ حَصَلَ بِهِ الْإِيمَانُ وَالْمَرْقَانُ وَنُظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْمَرْقَانَ وَصِيَاءَ وَذَكَرْنَا) قِيلَ الْفَرْقَانُ هُوَ التَّوْرَةُ وَقِيلَ هُوَ الْحَكْمُ بِصَرَفِهِ عَلَى فِرْعَوْنَ كَمَا فِي قَوْلِهِ (إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عِبَادِنَا يَوْمَ الْفَرْقَانِ)

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ (فَدَجَّاهُمْ مِنَ اللَّهِ نُورَ وَكِتَابٍ مِيزِينَ) قِيلَ الْبُورُ هُوَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَقَوْلُهُ (قَدْ جَاءَكُمْ بَرَهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأُنْزِلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا آمِينًا) قِيلَ الْبَرَهَانُ هُوَ مُحَمَّدٌ وَقِيلَ هُوَ الْحُجَّةُ وَالْإِدْلِيلُ وَقِيلَ الْقُرْآنُ وَالْحُجَّةُ وَالْإِدْلِيلُ يَتَاوَلُ الْآيَاتُ الَّتِي نُسِّتَ بِهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنَّهُ هُنَاكَ جَاءَ بِالْمَطِّ آتَيْنَا وَجَاءَكُمْ وَهَذَا قَوْلُهُ وَأُنْزِلَ الْفَرْقَانُ جَاءَ بِالْمَطِّ الْأَنْزَالُ فَاهَذَا شَاعَ بَيْنَهُمْ أَنَّ الْقُرْآنَ وَالْفَرْقَانَ يَحْصُلُ بِالْعِلْمِ وَالْبَيَانِ

كما حصل بالقرآن وبحصل بالطر والتمييز بين أهل الحق والباطل بان
يخفى هؤلاء وينصرهم ويسذب هؤلاء فيكون قد فرق بين الطاهنين
كما يفرق المفرق بين أولياء الله وأعدائه بالاحسان الى هؤلاء وعقوبة
هؤلاء وهذا كقوله في القرآن في قوله (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على
عبدنا يوم الفرقان يوم التي الجمعان والله على كل شيء قدير) قال الوالي
عن ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله فيه بين الحق والباطل
قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد ومقسم وعبد الله بن عبد الله
والصحاك وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وبذلك فسروا أكثرهم ان
تقوا الله يجعل لكم فرقانا كما في قوله (ومن يتق الله يجعل له مخرجا
أى من كل ما ضاق على الناس قال الوالي عن ابن عباس في قوله ان
تقوا الله يجعل لكم فرقانا أى مخرجا قال ابن أبي حاتم وروى عن
مجاهد وعكرمة والصحاك وقتادة والسدى ومقاتل بن حيان كذلك
غير ان مجاهداً قال مخرجا في الدنيا والآخرة وروى عن الصحاح عن
ابن عباس قال نصراً قال وفي آخر قول ابن عباس والسدى بحجة وعن
صروة بن الربيع يجعل لكم فرقانا أى فصلا بين الحق والباطل يظهر
الله به حقه ويظهر به باطل من خالفكم وذكر البعوى عن مقاتل
ابن حيان قال مخرجا في الدنيا من الشهات لكن قد يكون هذا تفسيرا
لمراد مقاتل بن حيان كما ذكر أبو العرج بن الجوزي عن ابن عباس
ومجاهد وعكرمة والصحاك وان قتيبة أسهم قالوا هو المحرح ثم قال
والمنى يجعل لكم مخرجا في الدنيا من الصلال وليس مرادهم وإنما

مرادهم المخرج المذكور في قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجاً والفرقان المذكور في قوله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان وقد ذكر عن ابن زيد أنه قال هدى في قلوبهم يعرفون به الحق من الباطل ونوعا الفرقان فرقان الهدى والبيان وهو النصر والنجاة ونوعا الظهور في قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله يظهره بالبيان والحجة والبرهان ويظهر باليد والعز والسياسة وكذلك السلطان في قوله واجعل لي من لَدُنْكَ سلطاناً نصيراً فهذا النوع وهو الحجة والعلم كما في قوله أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون وقوله الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أثامهم إن في صدورهم الأكبر وقوله إن هي إلا أسماء سميتهuha أتم وأبوأكم ما أنزل الله بها من سلطان وقد فسر السلطان سلطان القدرة واليد وفسر بالحجة والبيان الفرقان مائة الله به في قوله ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول الذي يأتيهم بالبينات ويخبرهم عن المكروهات في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الجبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم ففرق بين المعروف والمنكر أمر بهذا ونهى عن هذا وبين الطيب والحديث أحل هذا وحرم هذا

ومن المرقار أنه فرق بين أهل الحق المهتدين المؤمنين المصالحين أهل الحسنات وبين أهل الباطل الكفار والصابين المفسدين أهل

السيات قال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالعفار قال تعالى أفجعل المسامين كالجرمين مالكم كيف تحكمون وقال تعالى مثل المرفيق كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً فلا تذكرون وقال تعالى آمن هو كانت آلاء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولو الالباب وقال تعالى وما يترى الا العمى والبصير والالطلمات ولا الثور ولا الظل ولا الخروج وما يستوي الأحياء ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور ان أنت الا نذير اما أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً وقال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقال تعالى أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون فهو سبحانه بين الفرق بين أشخاص أهل الطاعة لله والرسول والمعصية لله والرسول كما بين الفرق بين مأمريه وبين منهي عنه

وأعظم من ذلك أنه بين الفرق بين الخالق والمخلوق وان المخلوق لا يجوز أن يسوى بين الخالق والمخلوق في شيء فيجعل المخلوق نداً للخالق قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أنشدوا الله) وقال تعالى (هل تعلم له سمياً ولم

يكنى له كفواً أحد ليس كنهه شيء وضرب الامثال في القرآن على من لم يفرق بل عدل بربه وسوى بينه وبين خلقه كما قالوا وهم في النار به عارخون فيها فافقه ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين وقال تعالى افس يخلق كس لا يخاف آفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لفتور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون واتذرن تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يحقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون

فهو سبحانه الخالق العالم الحق الخلي الذي لا يموت ومن سواء لا يخاف شيئاً كما قال ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضف الطالب والمطلوب ماقدروا الله حق قدره

وهذا مثل ضربه الله فان الذباب من أصغر الموجودات وكل من يدعى من دون الله لا يخلقون ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه فاذا تبين انهم لا يخلقون ذباباً ولا يقدرون على انتزاع ما يسألهم فهم عن خالق غيره وعن مغالته أعجز وأعجز

والمثل هو الاصل والتظير المشبه به كما قال ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون أي لما جعلوه نظيراً قاسوا عليه آلهتهم وقالوا اذا اكار قد عد وهو لا يعبذ فكذلك آلهنا فضر به مثلاً لا آلهتهم وجعلوا يصدون أي يصجون ويحبون منه احتجاجاً به على الرسول والفرق بينه وبين آلهتهم طاهر كما بينه في قوله تعالى ان الذين سبق

لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون وقال في فرعون وجبلناه سلفاً ومثلاً
للآخرين أى مثلاً يعتبر به ويقاس عليه غيره فمن عمل بمثل عمله
جوزى بمزائه ليتعظ الناس به فلا يعمل بمثل عمله وقال تعالى ولقد
أنزلنا اليكم آيات مبينات وملائم الذين حلوا من قبلكم وهو مذكرو
من أحوال الأمم الماضية التي يستبر بها ويقاس عليها أحوال الأمم المستقبل
كما قال لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب فمن كان من أهل الإيمان
قيس بهم وعلم ان الله يسعده في الدنيا والآخرة ومن كان من أهل
الكفر قيس بهم وعلم ان الله يشقيه في الدنيا والآخرة كما قال في حق
هؤلاء أكفاركم خير من أولئكم أم لكم راحة في الزبر وقد قال قد
خأت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
المكذبين وقال في حق المؤمنين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستحلصهم في الارض كما استحلص الدين من قبلكم وقال ودا
النون اذ ذهب مغاضباً نظراً أن لن نقدر عليه فادى في الظلمات أن لا اله
الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك
نخى المؤمنين وقال في قصة أيوب رحمة من عبدنا وكرى للعالمين رحمة منا
وذكرى لأولي الألباب وقال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال
أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين حلوا من قبلكم منسهم
البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه مق نصر
الله ألا ان نصر الله قريب وقال وكلا نقص عليك من أنباء الرسل
ما نثبت به فؤادك * فلنط المن يراد به الصبر الذي يقاس عليه ويمتبر

به ويراد به مجموع القياس قال - سبحانه وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم أى لا أحد يحييها وهي رميم * قتل الخالق بالخلق في هذا التنى فجعل هذا مثل هذا لا يقدر على احياها - واءنظمه قياس تمثيل أو قياس شمول كما قد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع وبين ان معنى القياسين قياس بالشمول وقياس بالتمثيل وان المثل المصروب المذكور في القرآن فاذا قلت التنيذ مسكر وكل مسكر حرام وأنت الدليل على المقدمة الكبرى بقوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام فهو كقوله صلى الله عليه وسلم قياساً على الخمر لان الخمر انما حرمت لأجل الاسكار وهو موجود في التنيذ فقوله ضرب مثل فاستمعوا له حل ما هو من أصغر المخلوقات مثلاً ونظيراً يعتبر به فاذا كان أدور خالق الله لا يقدر على خاقه ولا مازعته فلا يقدر على حاق ما سواه فيعلم بها من عطمة الطالق وان كل ما يبدون من دون الله في السماء والارض لا يقدر على ما هو أصغر مخلوقاته وقد قيل لهم جعلوا آلهتهم مثلاً لله فاستمعوا لذكرها وهذا لا هم لم يعفوها المثل الذى صربه الله جعلوا المنكرين هم الذين صربوا هذا المثل ومثل هذا في القرآن قد صربه الله يبين أنه لا يقاس المخلوق بالخالق ويجعل له ندا ومثلاً كقوله ذل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدرك الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فدلكم الله ربكم الحق فادابدا الحق الا الضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين نسوا اهم

لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يبيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فاني اؤفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق اقم يهدي الى الحق احق ان يتبع أم من لا يهدي الا ان يهدي فما لكم كرم تحكمون وما يتبع أكثرهم الا الظن لا يفتي من الحق شيئاً ان الله عليم بما يفعلون

ولما قرر الوحداية قرر البوة كذلك فقال وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين لى كنتموا بمسلم يحيطوا به انه ولما يأتيهم تأويله وهؤلاء مثلوا المخلوق بالخالق وهذا من تكذيبهم اياه ولم يكن المشركون يسوون بين آلهم وبين الله في كل شيء بل كانوا يؤمنون بان الله هو الخالق المالك لهم وهم مخلوقون لم يكون له ولكن كانوا يسوون بينه وبينها في المحبة والتمظيم والعبادة والتذلل لها ونحو ذلك مما يخص به الرب في عدل بالله غيره في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى فهو مشرك بخلاف من لا يمد له ولكن يذنب مع اعترافه بان الله ربه وحده وخضوعه له خوفاً من عقوبة الدن وبهذا يفرق بينه وبين من لا يعترف بتحريم ذلك

(فصل) وهو سبحانه وتعالى كما يفرق بين الامور المختلطة فانه يجمع ويسوى بين الامور المتماثلة فيحكم في الشيء حقاً وأمرًا بحكم مثله لا يفرق بين متماثلين ولا يسوى بين شئيين غير متماثلين بل ان كلمة

مخلفين متصادين لم يسو بينهما
ولفظ الاختلاف في اقرار براده التضاد والتعارض لا يراد به
بمجرد عدم التماثل كما هو اصطلاح كثير من الطار ومنه قوله ولو كان
من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقوله انكم اني قول محنام
يؤفك عنه من افك وقوله ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من
كفر

وقد بين سبحانه وتعالى ان السنة لا تبدل ولا تحول في غير موضع
والسنة هي العادة التي تنضم أن يفعل في الثاني مثل ما فعل بنظيره
الاول ولهذا أمر سبحانه وتعالى بالاعتبار وقل لقد كان في قصصهم
عبرة لاولي الالباب

والاعتبار أن يقرن شيء بمثله فيعلم أن حكمه مثل حكمه كما قال ابن
عباس هلا اعبرتم الاصابع بالاسنان فاذا قال فاعتبروا يا اولي الالباب
وقال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب أفاد أن من عمل مثل
أعمالهم جورى مثل حزامهم ليحذر أن يعمل مثل أعمال الكفار
وليبرع في أن يعمل مثل أعمال المؤمنين اساع الانبياء قال تعالى قد
خلت من قبلكم سن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الملكذين
وقال تعالى وان كادوا ليستغروك من الارض ليحرقوك بها واذا
لا يلبثون خلافا لافايلاسة من قد أرسنا قبلك من رسدا ولا تحد
استأنحوبلا وقال تعالى لن لم يته المنافقون والذين في الوهم مرض
والمرجبون في المدينة لمرينك بهم ثم لا يجزؤوك فيها الا قايلا

مأمونين أينما تمفقوا أخذوا وقتلوا تمقيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلاً وهذه الآية أنزلها الله قبل الاحزاب وظهور الاسلام وذل المنافقين فلم يستطيعوا أن يظهروا بعد هذا ما كانوا يظهرونه قبل ذلك قبل بدر وبمدها وقبل أحد وبمدها فاحموا التفاق وكنتموه فلماذا لم يقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يجب من لم يقتل الزنادقة ويقول اذا أخفوا زندقتهم لم يمكن قتلهم ولكن اذا أظهروها قتلوا بهذه الآية بقوله مأمونين أينما تمفقوا أخذوا وقتلوا تمقيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلاً

قال قتادة ذكر لنا ان المنافقين كانوا يظهرون ما في أنفسهم من النفاق فوعدهم الله بهذه الآية فلما أوعدهم بهذه الآية أسروا ذلك وكنتموه سنة الله في الذين خلوا من قبل يقول هكذا سنة الله فيهم اذا أظهروا النفاق قال مقاتل ابن حبان قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل يعني كما قتل أهل بدر وأسروا فذلك قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل

قال السدي كان النفاق على ثلاثة أوجه نفاق مثل نفاق عبد الله ابن أبي وعبد الله بن قنيل ومالك بن دأس فكان هؤلاء وجوها من وجوه الانصار فكانوا يستحبون أن يأتوا الزنا يصونون بذلك أنفسهم والدين في قلوبهم مرض قال الرامة ان وجدوه عملوا به وان لم يجدوه لم يمتهموه ونفاق يكابرون انفساء مكابرة وهم هؤلاء الذين يجلسون على

الطريق ثم قل ، لو نين ثم فصات الآية أينما تقنوا يعملون هذا العمل
مكابرة النساء * قال السدى هذا حكم فى القرآن ليس يعمل به لو أن
رجلا أو أكثر من ذلك اقنوا أثر امرأة فسلوها على نفسها فوجروا
ها كان الحكم فيهم غير الجلد والرحم أن يؤخذوا فتضرب أعناقهم

قال السدى قوله سنة كذلك كان يفعل بمن مضى من الأمم قال
فن كار امرأة على نفسها قتل فابس على قاتله دية لانه مكابر

قلت هذا على وجهين أحدهما أن يقتل دفعا لصوله عنها مثل أن
يقهرها فهذا دخل فى قوله من قتل دون حرمة فهو شهيد وهذه
لما أن تدفعه بالقتل لكن اذا طاعت فمعه نزاع وتمصيل وفيه قضيتان عن
عمر وعلى معروفان وأما اذا فجر بهامسكرها ولم يجده من يسيئها عليه فهو لاء
نوعان أحدهما أن يكون له شوكة كالحاربين لاخذ المال وهؤلاء محاربون
للفاحشة فيقتلوا قال السدى قد قاله غيره وذكر أبو اللوى ان مذهبه جرت
عنده ورأى ان هؤلاء أحق بأن يكونوا محاربين والثانى أن لا يكونوا
ذوى شوكة بل يعملون ذلك غيلة واحتيالا حتى اذا صارت عندهم المرأة
أكرهوها فهذا المحارب غيلة كقال السدى يقتل أيضا وان كانوا جماعة
فى العصر فهم كالحاربين فى العصر وهذه المسائل لها مواضع آخر

والله صود ان الله أخبر ان سنة لن تبدل ولن تتحول وسنة عادته
لنى يسوى فيها من النى وبين نظيره الماضى وهذا يقتضى انه سبحانه
يحكم فى الامور المتماثلة بأحكام متماثلة ولهذا قال أكره اركم خير من
وأثكم وقال احشروا الذين ظلموا وأرواجهم أى أشباههم وبطرائهم

وقال وإذا انفوس زوجت قرن النظير بنظيره وقال تعالى أم حسبكم
أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم وقال قد كانت
لكم سوء حسنة في إبراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم اما يرايونكم
وعما تبذلون من دون الله كافرين وما يبدؤنا بنبأكم المداوة والمضاء
أبدا وقال والذين الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم

جعل التابعين لهم باحسان مشاركين لهم فيما ذكر من الرضوان
والجنة وقد قال تعالى والذين آمنوا من بعد وهاجروا واجاهدوا معكم
فأولئك منكم وقال تعالى ولذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا
انك رؤوف رحيم وقال تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز
الحكيم من اتبع السابقين الاولين كان منهم وهم خير الناس بعد الانبياء
قال أمة محمد خير أمة أخرجت للناس وأولئك خير أمة محمد كانت في
المصاح من عبر وجهه اراى صلى الله عليه وسلم قال خير المرون القرن
الذى بنت فيهم ثم الدين يلونهم ثم القدير يلونهم ولهذا كان معرفة أقوالهم
في العلم والدين وأعمالهم حبرا وأنفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم
في جميع علوم الدين وأعماله كال تفسير وأصول الدين وفروعه والزهد
والعبادة والاخلاق والجهاد وغير ذلك فانهم أقصبل عن بعدهم كدال
عابه الكتب والسنة فالأقدياء بهم خير من الاقتداء بمن بعدهم ومعرفة

اجماعهم ونزاعهم في العلم والدين خير وأقنع من معرفة ما يذكرون من اجماع غيرهم ونزاعهم

وذلك أن اجماعهم لا يكون إلا معصوما وإذا تنازعوا فالحق لا يخرج عنهم فيمكن طاب الحق في بعض أقوالهم ولا يحكم بخطأ قول من أقوالهم حتى يعرف دلالة الكتاب والسنة على خلافه قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا

وأما المتأخرون الذين لم يحجروا متابعتهم وسلوك سبيلهم ولا لهم خبرة بأقوالهم وأفعالهم بل هم في كثير مما يتكلمون به في العلم ويعملون به ولا يعرفون طريق الصحابة والتابعين في ذلك من أهل الكلام والرأي والزهد والتصوف فهؤلاء تجد عمدتهم في كثير من الأمور المهمة في الدين إنما هو مما يظنون من الاجماع وهم لا يعرفون في ذلك أقوال السلف البتة أو عرفوا بعضها ولم يعرفوا سائر ما سارها فحلول الاجماع ولا يعلمون الاقوالهم وقول من يتنازعهم من الطوائف المتأخرين طائفة أو طائفتين أو ثلاث وتارة عرفوا أقوال بعض السلف والاول كثير في مسائل أصول الدين وفروعه كأنجد كتب أهل الكلام مشحونة بذلك يحلون اجماعا وزاعا ولا يعرفون ما قال السلف في ذلك البتة بل قد يكون قول السلف خارجا عن أقوالهم كأنجد ذلك في مسائل أقوال الله وأفعاله وصفاته مثل مسألة القرآن والرؤية والقدر وغير ذلك وهم

اذا ذكروا اجماع المسلمين لم يكن لهم علم بهذا الاجماع فانه لو أمكن العلم
 باجماع المسلمين لم يكن هؤلاء من أهل العلم به لعدم علمهم بأقوال السلف
 فكيف اذا كان للمسلمون يمشدر القطع باجماعهم في مسائل النزاع
 بخلاف السلف فانه يمكن العلم باجماعهم كثيرا واذا ذكرنا نزاع
 المتأخرين لم يكن بمجرد ذلك أن يجعل هذه من مسائل الاجتهاد التي
 يكون كل قول من تلك الاقوال سائغا لم يخالف اجماعا لان كثيرا من
 أصول المتأخرين محدث مبتدع في الاسلام مسبوق باجماع السلف على
 خلافه والنزاع الحادث بعد اجماع السلف خطأ قطعيا كخلاف الخوارج
 والرافضة والقدرية والمرجئة ممن قد اشتهرت لهم أقوال خالوا فيها
 النصوص المستفيضة المعلومة واجماع الصحابة بخلاف ما يعرف من نزاع
 السلف فانه لا يمكن أن يقال انه خلاف الاجماع وانما يرد بالنص واذا
 قيل قد أجمع التابعون على أحد قولهم فارتفع النزاع فنل هذا مبني على
 مقدمتين احدهما العلم بأنه لم يبق في الامة من يقول بقول الآخر وهذا
 منتهى ما اتفقنا على ان مثل هذا هل يرفع النزاع مشهور فنزاع السلف
 يمكن القول به اذا كان معه حجة اذ على خلافه ونزاع المتأخرين
 لا يمكن هذا لان كثيرا منه قد تقدم الاجماع على خلافه كما دلت
 النصوص على خلافه ومخالفة اجماع السلف خطأ قطعيا وأيضا فلم يبق
 مشكلة في الدين الا وقد تكلم فيها السلف فلا بد أن يكون لهم قول يخالف
 ذلك القول أو يوافقه وقد بسطنا في غير هذا الموضع ان المواب في
 أقوالهم أكثر وأحسن وان خطأهم أخف من خطأ المتأخرين وان

المتأخرين أكثر خطأ وأغش وهذا في جميع علوم الدين ولهذا أمته
كثيرة يضيق هذا الموضع عن استقصائها والله سبحانه أعلم

(فصل ومما ينبغي أن يعلم أن القرآن والحديث) إذا عرف
تفسيره من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتاج في ذلك إلى أقوال أهل
اللغة فإنه قد صرف تفسيره وما أريد بذلك من جهة النبي صلى الله عليه وسلم
لم يحتاج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غيرهم ولهذا قال
الفقهاء الأسماء ثلاثة أنواع نوع يعرف حده بالشرع كالعقلاء والنكاح
ونوع يعرف حده باللغة كالشمس والقمر ونوع يعرف حده بالعرف
كلفظ القبض ولهط المعروف في قوله وعاشروهن بالمعروف

وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم اعتصامهم بالكتاب والسنة
فكان من الأصول المتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان أنه
لا يقبل من أحد قطع أن يعارض القرآن لأبرأيه ولا ذوقه ولا معتوقه ولا
قياسه ولا وجده فأنهم ثبت منهم لأبراهيم التمهيدات والآيات البينات
أن الرسول جاء بالهدى ودين الحق وأن القرآن يهدي للتي هي أقوم فيه
نبأ من قبلهم وخبر ما بعدهم وحكم ما بينهم هو الفصل ليس بالهزل من
تركه من حبار قصمه الله ومرابته لهدى في غيره أضله الله هو جبل الله
اتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيج به
الاهواء ولا تلبس به الالاس فلا يستطيع أن يرفعه إلى هواء ولا يحرف
به لسانه ولا يخلق عن كثرة الرداد فإذا ردد مرة بعد مرة لم يعلق ولم يمل
كفيرة من الكلام ولا تنتهي عجائبه ولا تشبع منه العلماء قال به

صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم

فكان القرآن هو الامام الذى يقتدى به ولهذا لا يوجد فى كلام أحد من السلف أنه طارض القرآن بمقل ورأى وقياس ولا بذوق ووجد ومكاشفة ولا قال قط قد تمارض فى هذا العقل والنقل فضلا عن أن يقول فيجب تقديم العقل والنقل على القرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين اما أن يفوض واما أن يقول * ولا فيهم من يقول ان له ذوقا أو وجدا أو مخاطبة أو مكاشفة تخالف القرآن والحديث فضلا عن أن يدعى أحدهم أنه يأخذ من حيث يأخذ الملك القدى بأمر الرسول * وأنه يأخذ من ذلك المعدن علم التوحيد والانبياء كلهم يأخذون عن مشكاة أو يقول الولي أفضل من النبي ونحو ذلك من مقالات أهل الالحاد * فان هذه الأقوال لم تكن حدثت بعد في المسلمين * وانما يعرف مثل هذه اما من ملاحدة اليهود والنصارى فان فيهم من يجوز أن غير النبي أفضل من النبي كما قد يقوله في الحوارين قائم عندهم رسل وهم يقولون أفضل من داود وسليمان بل ومن ابراهيم وموسى وان سموهم أنبياء الى أمثال هذه الامور * ولم يكن السلف يقولون معارضة الآية الآيات أخرى تمسرها وتفسخها أو بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم تمسرها * فان سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تين القرآن وتدل عليه وتعتبر عنه وكانوا يسمون ما طارض الآية ناسجا لها قال السخ عندهم اسم عام لكل ما يرفع دلالة الآية على معنى باطل وان كان ذلك المعنى لم يرد بها

وان كان لا يدل عليه ظاهر الآية بل قد وقد فهمه
 منها قوم فيسمون ما راع ذلك الابهام والافهام نسخا هذه
 التسمية لا تؤخذ عن كل واحد منهم وأصل ذلك الشيطان
 ثم يحكم الله آياته فما ألقاه الشيطان في الاذهان من ظن دلالة الآية
 على معنى لم يدل عليه سوى هؤلاء ما يرفع ذلك الظن نسخا كما سدوا
 قوله فاتقوا الله ما استطعتم ناديا لقوله فاتقوا الله حق ثقاه وقوله لا يكلف
 الله نفسا لا وسعها نسخا لقوله ان تبسودوا مافي أنفسكم أو تخفوه
 يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويمذب من يشاء وامثال ذلك مما ليس
 هذا موضع بسعه

اذ المقصود انهم كانوا متفقين على ان اقرآن لا يمارضه الا قرآن
 لا رأى ومعقول وقياس ولا ذوق ووجد والهام ومكاشفة

وكانت البدع الاولى مثل بدعة الخوارج انما هي من سوء فهمهم
 للقرآن لم يقصدوا مراضته لكن فهموا انه ما لم يدل عليه فظنوا انه
 يوجب تكفير أرباب الذنوب اذ كان المؤمن هو البر انبثق قالوا فمن لم
 يكن برا تقياً فهو كافر وهو مغلل في النار ثم قالوا وعثمان وعلى ومن
 والاهما ليسوا بمؤمنين لانهم حكموا بنير ما أنزل الله فكانت بدعتهم لها
 مقدمة الواحدة ان من خالف القرآن بعمل أو برأى أخطأ فيه فهو
 كافر واثناسية ارثمان وعليا ومن والاهما كانوا كذلك ولهذا يجب
 الاحتراز من تكفير المسلمين بالذنوب والخطايا فانه أول بدعة ظهرت
 في الاسلام فكفر أهلها المسلمين واستحلوا دماءهم وأموالهم وقد ثبت

عن النبي صلى الله عليه وسلم الاحاديث الصحيحة في ذمهم والامر
بقتالهم قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه صح فيهم الحديث من
عشرة أوجه ولهذا قد أخرجها مسلم في صحيحه وأفراد البخاري قطعة
منها وهم مع هذا الدم انما قصدوا اتباع القرآنة كيف بمن يكون بدعته
معارض القرآن والاعراس عنه وهو مع ذلك يكفر المسلمين كالجهمية
ثم الشيعة لما حدثوا لم يكن الذي ابتدع التشيع قصده الدين بل كان
ضراره قاسداً وقد قيل انه كان منافقاً زنديقاً فاصل بدعهم مبنية على
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكذيب الأحاديث الصحيحة
ولهذا لا يوجد في فرق الامة من الكذب أكثر مما يوجد فيهم بخلاف
الحوارج فانه لا يعرف فيهم من يكذب

(والشيعة) لا يكاد يوثق برواية أحد منهم من شيوخهم لكثرة الكذب
فيهم ولهذا أعرض عنهم أهل الصحيح فلا يروى البخاري ومسلم
أحاديث على الاصل أهل بيته كاولاده مثل الحسن والحسين ومثل محمد
ابن الحنفية وكتبه عبيد الله بن أبي رافع أو أصحاب ابن مسعود وغيرهم
مثل عبيدة السلماني والحريث التيمي وقيس بن عباد وأمثالهم اذ هؤلاء
صادقون فيما يروونه عن علي فلهذا أخرج أصحاب الصحيح حديثهم
وه تان العاضتان الحوارج والشيعة حدثوا بدم مقتل عثمان وكان
المسلمون في خلافة أبي بكر وعمر وصدر من خلافة عثمان في السنة
الاولى من ولايته متفقين لا تنازع بينهم ثم حدث في أواخر خلافة عثمان
أمور أوجبت نوطاً من التفرق وقام قوم من أهل العترة والظلم فقتلوا

عثمان ففرق المسلمون بعد مقتل عثمان ولما اقتتل المسلمون بصفيين
واقفوا على تحكيم حكيمين

خرجت الخوارج على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفارقوه وفارقوا
جماعة المسلمين إلى مكان يقال له حروراء فكف عنهم أمير المؤمنين وقال
لكم علينا أن لا نغصمكم حقكم من الشيء ولا نغصمكم المساجد إلى أن
استحلوا دماء المسلمين وأموالهم فقتلوا عبيد الله بن حباب وأغاروا
على مروح للمسلمين فعلم على أنهم الطائفة التي ذكرهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم حيث قال يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع
صيامهم وقرآنه مع قرآنهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون
من الدين كما يمرق السهم من الرمية أيهم فيهم رجل مخدج اليد عليها بضمة
عليها شمرات وفي رواية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان
نخطب الناس وأخبرهم بما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
هم هؤلاء القوم قد سفكوا الدم الحرام وأغاروا على مروح الناس فقاتلهم
ووجد العلامة بعد أن كاد لا يوجد فسجد لله شكراً

وحدث في أيامه الشيعة لكن كانوا مختفين بقولهم لا يظهرونه لعل
وشيعته بل كانوا ثلاثة طوائف

طائفة تقول إنه الله وهؤلاء لما ظهر عليهم أحرقهم بالنار وخذلهم
أخايد عند باب مسجد بني كندة وقيل إنه أشد

لما رأيت الأمر أمراً منكراً * أجبته ناري ودعوت قبرا

وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال أتني على بزادة

فحرقهم بالنار ولو كنت أنا لم أحرقهم لئني اتقي الله عليه وسلم
أن يعذب بعذاب الله ولضربت أمتاقهم لقوله من بدل دينه فاقتلوه
وهذا الذي قاله ابن عباس هو مذهب أكثر الفقهاء وقد روى
أنه أجلبهم ثلاثاً

(والثانية) السابقة وكان قد بلغه عن أبي السوداء أنه كان يسب أبا بكر
وعمر فطابه قيل أنه طلبه ليقتله فهرب منه

(والثالثة) للفضلة الذين يفضلونه على أبي بكر وعمر فتواتر عنه أنه قال
خير هذه الأمة بعد نبيهم أبو بكر ثم عمر وروى ذلك البخاري في صحيحه
عن محمد بن الحنفية أنه سأل أبا عبد الله عن خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال أبو بكر قال ثم من قال عمر وكانت الشيعة الاولى لا يتنازعون
في تفضيل أبي بكر وعمر وإنما كان النزاع في علي وعثمان ولهذا قال شريك
ابن عبد الله إن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
وعمر فقيل له تقول هذا وأنت من الشيعة فقال كل الشيعة كانوا على هذا
وهو الذي قال هذا على أحواد منبره أفتكذب فيها قال ولهذا قال سفيان
الثوري من فضل علياً على أبي بكر وعمر فقد أزدى بالمهاجرين
والانصار وما أرى يصمد له إلى الله عز وجل عمل وهو كذلك رواه
أبو داود في سننه وكانه يعرض بالحسن بن صالح بن حي فإن الزيدية
الصالحة وهم أصلح طوائف الزيدية ينسبون إليه

ولكن الشيعة لم يكن لهم في ذلك الزمان جماعة المسلمين ولا امام
ولا دار ولا سيف يقاتلون به المسلمين وإنما كان هذا للاخوارج تميزوا

بالامام والجماعة والدار وسما دارهم دار الهجرة وجعلوا دار المسلمين
دار كفر وحرب

وكلا العاشقين طمس بل تكفر ولاية المسلمين وجهود الخوارج
يكفرون عثمان وعليا ومن تولاهما والرافضة يلعنون أبا بكر وعمر وعثمان
ومن تولاهما ولكن الفساد الظاهر كان في الخوارج من سفك الدماء وأخذ
الاموال والخروج بالسيف فلماذا جاءت الاحاديث الصحيحة بتهائمهم
والاحاديث في ذمهم والامر بقتالهم كثيرة جداً وهي متواترة عند أهل
الحديث مثل أحاديث الرؤية وعذاب القبر وقبته وأحاديث الشفاعة
والخوض

(وقد رويت أحاديث في ذم القدرية والمرحطة) روى بعضها أهل
السنن كابن داود وابن ماجه وبعض الناس يثبتها ويقويها ومن العلماء
من طمس فيها وضعتها ولكن الذي ثبت في ذم القدرية ونحوهم هو عن
الصحابه كابن عمر وابن عباس

(وأما لفظ الرافضة) فهذا اللفظ أول ما ظهر في الاسلام لما حرج
زيد بن علي بن الحسين في أوائل المائة الثانية في خلافة هشام بن عبد
المالك وأتبعه الشيعة فسموا عن أبي بكر وعمر قتولاهما وترحم عليهما
فرفضه قوم فقل رفضتموني رفضتموني فسموا الرافضة قال الرافضة تتولى
أخاه أبا حمفر محمد بن علي زديده والزيدية يتولونه وينسبون إليه ومن
حيثذا نمت الشيعة الى زيدية والرافضة امامية

(ثم في آخر عصر الصحابة حدثت القدرية) وأصل بدعتهم كانت من

عجز عقولهم عن الايمان بقدر الله والايمان بامرئ ونهي ووعده ووعيده وظنوا ان ذلك نمتع وكانوا قد آمنوا بدين الله وأمره ونهي ووعده ووعيده وظنوا أنه اذا كان كذلك لم يكن قادراً على الامر من يطيع ومن يعصى لانهم ظنوا أن من علم ما سيكون لم يحسن منه أن يأمر وهو يعلم أن المأمور يعصيه ولا يطيعه وظنوا ايضا انه اذا علم أنهم يسيئون لم يحسن أن يخاف من يعلم انه يفسد فلما بلغ قولهم بانكار التدر السابق لهم حجة أنكروا انكاراً عظيماً تبرؤا منهم حتى قال عبد الله بن عمر أخبر أولئك أنني برئ منهم وانهم في برآء والذي يخلف به عبد الله بن عمر لو أن لاحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر وذكر عن أبيه حديث جبريل وهذا أول حديث في صحيح مسلم وقد أخرجه البخاري ومسلم من طريق أبي هريرة أيضاً مختصراً

ثم كثر الخوض في القدر وكان أكثر الخوض فيه بالبصرة والشام وبمضه في المدينة فصار مقتصدوهم وجوهرهم يقرون بأن قدر السابق وبالكتاب المتقدم وصار نزاع الناس في الارادة وخلق أفعال العباد فصاروا في ذلك حزبيين * التفات يقولون لا ارادة الا بمعنى المشيئة وهو لم يرد الا ما أمر به ولم يخلق شيئاً من أفعال العباد * وقابلهم الخائضون في القدر من المحبرة مثل الجهم بن صفوان وأمثلة فقالوا ليست الارادة الا بمعنى المشيئة والامر والنهي لا يستلزم ارادة وقالوا البعد لافعله البتة ولا قدرة بل الله هو الفاعل القادر فقط وكان جهم مع ذلك ينسب الاسماء والصفات يدكر عنه انه قال لا يسمى الله شيئاً ولا غير ذلك من

الاسماء التي تسمى بها العباد الا القادر فقط لان العبد ليس بقادر * وكامت الحوارج قد تكلموا في تكفير أهل الذنوب من أهل القبلة وقالوا انهم كفار مخلدون في النار تخاض الناس في ذلك وخاض في ذلك القدريه بعد موت الحسن البصري فقال عمرو بن عبيد وأصحابه لاهم مسلمون ولا كفار بل لهم منزلة بين المنزلتين وهم مخلدون في النار فوافقوا الحوارج على أنهم مخلدون وعلي أنه ليس معهم من الاسلام والايمان شيء ولكن لم يسموهم كفارا واعتزلوا حلقة أصحاب الحسن البصري مثل قتادة وأيوب السخيتي وأمثالهما

(فسموا معتزلة من ذلك الوقت بسد موت الحسن) وقيل ان

قتادة كان يقول أولئك المعتزلة

وتنازع الناس في الاسماء والاحكام أي في أسماء الدين مثل مسلم ومؤمن وكافر وفاسق وفي أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة فالمعتزلة وافقوا الحوارج على حكمهم في الآخرة دون الدنيا فلم يستحلوا من دملهم وأموالهم ما استحلته الحوارج وفي الاسماء أحدثوا المنزلة بين المنزلتين وهذه خاصة المعتزلة التي اضردها فيها وسائر أقوالهم قد شاركهم فيها غيرهم

(وحدثت المرجئة) وكان أكثرهم من أهل الكوفة ولم يكن أصحاب عبد الله من المرجئة ولا إبراهيم النخعي وأمثاله فصاروا تقيض الحوارج والمعتزلة فقالوا ان الاعمال ليست من الايمان وكانت هذه البدعة أخف البدع فان كثيرا من التزاع فيها نزاع في الاسم واللفظ

دون الحكم اذ كان الفقهاء الذين يضاف اليهم هذا القول مثل حماد بن أبي سايان وأبي حنيفة وغيرهما هم مع سائر أهل السنة متفقين على ان الله يعذب من يعذبه من أهل الكبائر بالمار ثم يخرجهم بالشفاعة كما جاءت الاحاديث الصحيحة بذلك وعلى انه لا بد في الايمان أن يتكلم بلسانه وعلى ان الاعمال المعروضة واجبة وتاركها مستحق للذم والمقاب فكان في الاعمال هل هي من الايمان وفي الاستثناء ونحو ذلك وعاءته نزاع لفظي فان الايمان اذا أطلق دخلت فيه الاعمال لقول النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وستون شعبة أو بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان واذا عطف عليه العمل كقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقد ذكر مقيدا بالعطف فهنا قد يقال الاعمال دخلت فيه وعصفت عصف الخالص على العام وقد يقال لم تدخل فيه ولكن مع العطف كما في اسم الفقير والمساكين اذا أفردا أحدهما تناول الآخر واذا عطف أحدهما على الآخر فهما صنعان كما في آية الصدقات كقوله انما الصدقات للفقراء والمساكين وكما في آية الكفارة كقوله فكفارته اطعام عشرة مساكين وفي قوله وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم فالفقير والمساكين شيء واحد وهذا التفصيل في الايمان هو كذلك في لفظ البر والتقوى والمروءة وفي الاثم والعدوان والمسكر تختلف دلالتها في الافراد والاقتران لمن تدر القرآن وقد بسط هذا بسطا كبيرا في الكلام على الايمان وشرح حديث جبريل الذي فيه بيان ان الايمان

أصله في القلب وهو الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله كما في المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاسلام علانية والايمان في القلب وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ألا ان في الجسد مضفة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب فاذا كان الايمان في القلب فقد صلح القلب فيجب أن يصلح سائر الجسد فلذلك هو ثمرة ما في القلب فلهذا قال بعضهم الاعمال ثمرة الايمان وصحته لما كانت لازمة لصلاح القلب دخلت في الاسم كما نطق بذلك الكتاب والسنة في غير موضع وفي الجملة الدين رموا بالارجاء من الاكابر مثل طلق بن حبيب وابراهيم التيمي ونحوهما كان ارجاؤهم من هذا النوع

(وكانوا أيضا) لا يستتون في الايمان وكانوا يقولون الايمان هو الايمان الموحود فينا ونحن نقطع فانما معدنون ويرون الاستثناء شكاً وكان عبد الله بن مسعود وأصحابه يستنون وقد روى في حديث انه رجع عن ذلك لما قاله بعض أصحاب معاذ ما قال لكن أحمد أنكر هذا وضعف هذا الحديث وصار اناس في الاستثناء على ثلاثة أقوال قول انه يجب الاستثناء ومن لم يستثن كان مبتدعاً وقول ان الاستثناء محظور فانه يقتضي الشك في الايمان والقول الثالث أوسطها وأعدلها انه يجوز الاستثناء باعتبار تركه باعتبار فاذا كان مقصوده اني لأعلم اني قائم في كل ما أوجب الله علي وأنه يقبل أعمالي ليس مقصوده الشك فيما في قلبه فهذا استثناءه حسن وقصده أن لا يزكي نفسه وأن لا يقطع بأنه

عمل محملاً كما أمر فقبل منه والذنوب كثيرة والتفق مخوف على عامة الناس قال ابن أبي ليكة أدركت ثلاثين من أصحاب محمد كلهم يخاف التفاق على نفسه لا يقول واحد منهم ان ايمانه كايمن جبريل وميكائيل والبخاري في أول صحيحه بوب أبواباً في الايمان والرد على المرجئة وقد ذكر بعض من ضعف في هذا الباب من أصحاب أبي حنيفة قال وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد كرهوا أن يقول الرجل ايماني كايمن جبريل وميكائيل قال محمد لانهم أفضل يقيناً و ايماني كايمن جبريل أو ايماني كايمن أبي بكر أو كايمن هذا ولكن يقول آمنت بما آمن به جبريل وأبو بكر

وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوزون الاستثناء في الايمان بكون الاعمال منه ويذمون المرجئة والمرجئة عندهم الذين لا يوجبون الفرائض ولا اجتناب المحرم بل يكتبون بالايمان وقد علل تحريم الاستثناء فيه بأنه لا يصح تعليقه على الشرط لان المعلق على الشرط لا يوجد الا عند وجوده كما قالوا في قوله أنت طالق ان شاء الله فاذا علق الايمان بالشرط كسائر المعاقبات بالشرط لا يحصل الا عند حصول الشرط قالوا وشرط المشيئة الذي يترجاه القائل لا يتحقق حصوله الى يوم القيامة فاذا علق الزم بالعمل على التصديق والاقرار فقد ظهرت المشيئة وصح العقد فلا معنى للاستثناء ولان الاستثناء عقيب الكلام يرفع الكلام فلا يبقى الاقرار بالايمان والعقد مؤنث ورمما يتوهم هذا القائل القارن بالاستثناء على الايمان بقاء التصديق وذلك يزيله

(قلت) فتعليمهم في المسئلة انما يتوجه فيمن يعلق انشاء الايمان

علي المشيئة كالذي يريد الدخول في الاسلام فيقال له آمن فيقول
أنا أو من ان شاء الله أو آمنت ان شاء الله أو أسلمت ان شاء الله أو
أشهد ان شاء الله أن لا اله الا الله وأشهد ان شاء الله أن محمدا رسول
الله والذين استثنوا من السلف والخلف لم يقصدوا في الانشاء
وانما كل استثناءهم في اخباره عما قد حصل له من الايمان فاستثنوا اما
ان الايمان المطلق يقتضي دخول الجنة وهم لا يعلمون الحائمه كانه اذا
قيل لارجل أنت مؤمن قيل له أنت عند الله مؤمن من أهل الجنة
فيقول أما كذلك ان شاء الله أو لا هم لا يعرفون أنهم أتوا بكمال الايمان
الواجب ولهذا كان من جواب بعضهم اذا قيل له أنت مؤمن آمنت بالله
وملائكته وكتبه فيحزم بهذا ولا يسلطوا يقول ان كنت تريد الايمان
الذي يعصم دمي ومالي فأنا مؤمن وان كنت تريد قوله انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله وجات قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعليهم يتوكلون
الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا
وقوله ائما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا
بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فأنا مؤمن ان شاء
الله وأما الاستثناء لم يستثن فيه أحد ولا شرع الاستثناء فيه بل كل من
آم وأسلم وآمن وأسلم جزما بلا تعليق

فتبين ان النزاع في المسئلة قد يكون لعظما فان الذي حرمه هؤلاء
غير الذي استحسنته وأمر به أولئك ومن جزم جزم بما في قلبه من

الحال وهذا حق لا ينافي تعليق الكمال والعاقبة ولكن هؤلاء عندهم
الاصمال ليست من الايمان فصار الايمان هو الاسلام عند أولئك
(والمشهور عند أهل الحديث أنه لا يستثنى في الاسلام) وهو
المشهور عن أحمد رضى الله عنه وقد روي عنه فيه الاستثناء كما قد بسط
هذا في شرح حديث جبريل وغيره من لصوص الايمان التي في الكتاب
والسنة

(ولو قال لامرأته أنت طالق ان شاء الله) ففيه نزاع مشهور
وقد رجحنا التفصيل وهو ان الكلام يراد به شيان يراد به ايقاع
الطلاق تارة ويراد به منع ايقاعه تارة فان كان مراده أنت طالق بهذا
اللفظ فقوله ان شاء الله مثل قوله بمشيئة الله وقد شاء الله الطلاق حين
أنى بالطلاق فيقع وان كان قد علق لثلايق أو علقه على مشيئة توجده
بعد هذا لم يقع به الطلاق حتى يطلق بعد هذا فانه حينئذ شاء الله أن
يطلق وقول من قال المشيئة تمجزه ليس كما قال بل نحن نعلم قطعا أن الطلاق
لا يقع الا اذا طلقت المرأة بان يطلقها الزوج أو من يقوم مقامه من ولي
أو وكيل فاذا لم يوجد تطليق لم يقع طلاق قط فاذا قال أنت طالق
ان شاء الله وقصد حقيقة التعليق لم يقع الا بتطليق بعد ذلك وكذلك
اذا قصد تعليق لثلايق الآن وأما ان قصد ايقاعه الآن وعلقه بالمشيئة
توكيدا وتحقيقا فهذا يقع به الطلاق

وما أصرق أحدا أنشأ الايمان فعلقه على المشيئة فاذا علقه فان
كان مقصوده أنا مؤمن ان شاء الله أما أو من بعد ذلك فهذا لم يصبر مؤمنا

مثل الذي يقال له هل نصير من أهل دين الاسلام فقال اصبر ان شاء الله فهذا لم يعلم بل هو باق على الكفر وان كان قصده اني قد آمننت وابعاني بمشيئة الله صار مؤمنا لكن اطلاق اللفظ يحتمل هذا وهذا فلا يجوز اطلاق مثل هذا اللفظ في الانشاء وايضا فان الاصل انما يباقي بالمشيئة ما كان مستقبلا فأما الماضي والحاضر فلا يملق بالمشيئة والذين استنصروا لم يستنصروا في الانشاء كما تقدم كيف وقد أمروا أن يقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وقال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه وللمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله فأخبر لهم آمنوا فوقع الايمان منهم قطعا بلا استثناء

وعلى كل أحد أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا كما أمر الله بلا استثناء وهذا متفق عليه بين المسلمين ما استثنى أحد من السلف قط في مثل هذا واتما الكلام اذا أخبر عن نفسه بأنه مؤمن كيخبر عن نفسه بأنه يرتقى فيقول القائل له أنت مؤمن هو عندهم كقوله هل أنت برّ تقي فاذا قال أنا رّ تقي فقد ذكر نفسه فيقول ان شاء الله وأرجو أن أكون كذلك وذلك ان الايمان التام يتعقبه قبول الله وجزاؤه عليه وكتابة الملك فلا استثناء يعود الى ذلك لآلى ما علمه هو من نفسه وحصل واستقر فان هذا لا يصح تعليقه بالمشيئة بل يقال هذا حاصل بمشيئة الله وفصله واحسانه وقوله فيه ان شاء الله بمعنى اذشاء الله وذلك تحقيق لتعليق والرجل قد يقول والله ليكون كذا ان شاء الله وهو جازم

بأنه يكون قاطع هو الفيل كقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله
 والله عالم بأنهم سيدخلونه وقد يقول الآدمي لا أفعلن كذا ان شاء الله
 وهو لا يجزم بأنه يقع لكن يرجوه فيقول يكون ان شاء الله ثم عزمه
 عليه فيكون جازما ولكن لا يجزم بوقوع للمعزوم عليه وقد يكون العزم
 مترددا معلقا بالشبهة أيضا ولكن متى كان المعزوم عليه مطلقا لم يلحق
 بقاء العزم فانه بتقدير ان لم يلحق العزم ابتداء أو دواما في مثل ذلك ولهذا
 لم يحث المطلق المعلق وحرف أن لا يكون لا يبقى العزم فلا بد اذا دخل
 على الماضي صار مستقبلا تقول ان جاء زيد كان كذلك فان آمنوا بمثل
 ما آمنتم به فقد اهتموا وان تولوا فانما عليك البلاغ واذا أريد المباحي
 دخل حرف كان كقوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني فيفرق بين قوله
 أنا مؤمن ان شاء الله وبين قوله ان كان الله شاء إيماني * وكذلك اذا
 كان مقصوده اني لأعلم بماذا يحتمل كاقيل لابي مسعود ان فلانا يشهد
 انه مؤمن قال فليشهد أنه من أهل الجنة فهذا مراده اذا شهد انه مؤمن
 عند الله يموت على الايمان وكذلك ان كان مقصوده ان إيماني حاصل
 بعيشة الله * ومن لم يستن قال أنا لأشك في إيمان قلمي فلا جناح عليه
 اذا لم يرك نفسه ويقطع بأنه حامل كما أمر وقد تقبل الله عمله وان لم يقل
 ان إيمانه كما يمان جبريل وأبي بكر وعمر ونحو ذلك من أقوال المرجئة كما
 كان مسعر بن كدام يقول أنا لأشك في إيماني قال أحد ولم يكن من
 للرجئة فان المرجئة الذين يقولون الاعمال ليست من الايمان وهو كان
 يقول هي من الايمان لكن أنا لأشك في إيماني

وكان الثوري يقول لسفيان بن عيينة ألا ينهاء عن هذا قاهما من
 قبيلة واحدة وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع
 والمقصود هنا أن النزاع في هذا كان بين أهل العلم والدين من جنس
 المنازعة في كثير من الأحكام وكلامهم من أهل الإيمان والقرآن
 ﴿وأما جهنم﴾ فكان يقول أن الإيمان مجرد تصديق القلب وإن لم
 يتكلم به وهذا القول لا يعرف من أحد من علماء الأئمة وأئمتها بل أحد
 وكيع وغيرهما كفروا من قال بهذا القول ولكن هو الذي نصره
 الأشعري وأكثر أصحابه ولكن قالوا مع ذلك أن كل من حكم الشرع بكفره
 حكمنا بكفره واستدلنا بتكفير الشارع له على خلق قلبه من المعرفة وقد
 بسط الكلام على أقوالهم وأقوال غيرهم في الإيمان
 والاصل الذي منه نشأ النزاع اعتقاد من اعتقد أن من كان مؤمنا لم
 يكن معه شيء من الكفر والنفاق وظن بعضهم أن هذا إجماع كما ذكر
 الأشعري أن هذا إجماع فهذا كان أصل الأرجاء كما كان أصل القدر
 عجزهم عن الإيمان بالشرع والقدر جميعا فلما كان هذا أصلهم صاروا
 حزينين قالت الحوارج والمعتزلة قد علمنا يقينا أن الأعمال من الإيمان
 فن تركها فقد ترك بعض الإيمان وإذا زال بهمه زال جميعه لأن
 الإيمان لا يتبعض ولا يكون في البعد إيمان وثاق فيكون أصحاب
 الذنوب مخلصين في النار إذا كان ليس معهم من الإيمان شيء وقالت
 للرجعة مقصدتهم وغلاتهم كالجهمية قد علمنا أن أهل الذنوب من أهل
 التوبة لا يخلصون في النار بل يخرجون منها كما توارث بذلك الأحاديث

وعلمنا بالكتاب والسنة واجماع الائمة انهم ليسوا كفارا مرتدين فان
الكتاب قد أمر بقطع السارق لا بقتله وجاءت السنة بجهد الشارب لا بقتله
قلو كان هؤلاء كفارا مرتدين لوجب قتالهم وبهذا ظهر للمعتزلة ضعف
قول الخوارج مخالفوهم في أحكامهم في الدنيا

والخوارج لا يتكسون من السنة الا بما فسر مجملها دون ماخالف
ظاهر القرآن عندهم فلا يرجعون الزاني ولا يرون لسارقة نصابا وحينئذ
فقد يقولون ليس في القرآن قتل المرتد فقد يكون المرتد عندهم نوعين
وأقوال الخوارج انما عرفوها من قتل الناس عنهم لم تقف لهم
على كتاب مصنف كما وقفنا على كتب المعتزلة والرافضة والزيدية
والكرامية والاشعرية والسالية وأهل المذاهب الاربعة والظاهرية
ومذاهب أهل الحديث والفلاسفة والصوفية ومحو هؤلاء وقد بسط
الكلام على تفصيل النجوم في أقوال هؤلاء في غير هذا الموضع

(وان الناس في ترتيب أهل الاهواء على أقسام) منهم من رتبهم
على زمان حدوثهم فيبدأ بالخوارج ومنهم من رتبهم بحسب خفة أمرهم
وغلظه فيبدأ بالمرجئة ويحتم بالجهمية كما فعله كثير من أصحاب أحمد
رضي الله عنه كبداية الله انه ونحوه وكالحلال وأبي عبد الله بن بطة
وأماثلها وكأى الفرج المقدسى وكلا الطائفتين نعمت بالجهمية لانهم أغلظ
البدع وكالبخاري في صحيحه فانه بدأ بكتاب الايمان والرد على المرجئة
وحتمه بكتاب التوحيد والرد على الزنادقة والجهمية ولما صنف الكتاب
في الكلام صاروا يقدمون التوحيد والصفات فيكون الكلام أولا مع

الجهمية وكذلك رتب أبو القاسم الطبري كتابه في أصول السنة والبيهقي
أفرد لكل صنف مصنفاً فله مصنف في الصفات ومصنف في القدر
ومصنف في شعب الإيمان ومصنف في دلائل النبوة ومصنف في البعث
والنشور وبسط هذه الأمور له موضع آخر

والمقصود هنا أن منشأ النزاع في الأسماء والأحكام في الإيمان
والإسلام أنهم لما ظنوا أنه لا يقيض قال أولئك فإذا فعل ذنباً زال به عنه
فيزول كله فيخلد في النار فقالت الجهمية والمرجئة قد علمنا أنه ليس
يخلد في النار واه ليس كافراً مرتداً بل هو من المسلمين وإذا كان من
المسلمين وجب أن يكون مؤمناً تام الإيمان منه بعض الإيمان لأن الإيمان
عندهم لا يتبعض فاجتبا أن يجعلوا الإيمان شيئاً واحداً يشترك فيه
جميع أهل القبلة فقال فقهاء المرجئة هو التصديق بالقلب والقول
باللسان فقالت الجهمية بحد تصديق اللسان قد لا يجب إذا كان الرجل
أخرس أو كان مكرهاً فالذي لا بد منه تصديق القلب وقالت المرجئة
الرجل إذا أسلم كان مؤمناً قبل أن يحب عليه شيء من الأفعال وأنكر
كل هذه الطوائف أنه يتبعض (والصحابة) قد ثبت عنهم أن الإيمان يزيد
ويتقص وهو قول أئمة السنة وكان ابن المبارك يقول هو يتعاضل
ويتزايد ويمسك عن انقضاء يتقص وعن مالك في كونه لا يتبعض رواه
القرآن قد نطق بالزيادة في غير موضع ودلت النصوص على نقصه
كقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ونحو ذلك لكن لم يعرف
هذا اللفظ إلا في قوله في النساء ناقصات عقل ودين وجيل من نقصان

دينها انها اذا حاضت لاصوم ولا تصلى وبهذا استدل غير واحد على أنه يتقص

وذلك ان أصل أهل السنة ان الايمان يتفاضل من وجهين من جهة أمر الرب ومن جهة فعل العبد أما الاول فانه ليس الايمان الذي أمر به شخص من المؤمنين هو الايمان الذي أمر به كل شخص فان المسلمين في أول الامر كانوا مأمورين بمقدار من الايمان ثم بعد ذلك أمروا بشير ذلك وأمروا بترك ما كانوا مأمورين به كالقبلة فكان من الايمان في أول الامر الايمان بوجوب استقبال بيت المقدس ثم صار من الايمان تحريم استقباله ووجوب استقبال الكعبة فقد تنوع الايمان في الشريعة الواحدة وأيضاً فن وجب عليه الحج والزكاة أو الجهاد يجب عليه من الايمان أن يعلم ما أمر به ويؤمن بان الله أوجب عليه ما لا يجب على غيره الا بحمل وهذا يجب عليه فيه الايمان المفصل وكذلك الرجل أول ما يسلم انما يجب عليه الاقرار المجمل ثم اذا جاء وقت الصلاة كان عليه ان يؤمن بوجوبها ويؤديها فلم يتساو الناس فيما أمروا به من الايمان وهنا من أصول غلط المرجة فانهم ظنوا انه شيء واحد وانه يستوى فيه جميع المكلفين فقالوا ايمان الملائكة والانباء وأفسق الناس سواء كما انه اذا تلفظ العاسق بالشهادتين أو قرأ فاتحة الكتاب كان لفظه كلفظ غيره من الناس فيقال لهم قد تبين ان الايمان الذي أوجبه الله على عباده يتنوع ويتفاضل ويتباين فيه تبايناً عظيماً فيجب على الملائكة من الايمان ما لا يجب على البشر ويجب على الانبياء من الايمان

مالا يجب على غيرهم ويجب على العلماء مالا يجب على غيرهم ويجب على الأمراء مالا يجب على غيرهم وليس المراد أنه يجب عليهم من العمل فقط بل ومن التصديق والاقرار فإن الناس وإن كانوا يجب عليهم الاقرار المجمل بكل ما جاء به الرسول فأكثرتهم لا يعرفون تفصيل كل ما أخبر به وما لم يعلموه كيف يؤمرون بالاقرار به مفصلاً وما لم يؤمروا به العبد من الأعمال لا يجب عليه معرفته ومعرفة الأمر به فن أمر بحج وجب عليه معرفة ما أمر به من أعمال الحج والايان بها فيجب عليه من الايمان والعمل مالا يجب على غيره وكذلك من أمر بالزكاة يجب عليه معرفة ما أمر الله به من الزكاة ومن الايمان بذلك والعمل به مالا يجب على غيره فيجب عليه من العلم والايان والعمل مالا يجب على غيره إذا جعل العلم والعمل ليسا من الايمان وإن حصل جميع ذلك داخل في معنى الايمان كان أبان فبكل حال قد وجب عليه من الايمان مالا يجب على غيره

ولهذا كان من الناس من قد يؤمن بالرسول مجملًا فإذا جاءت أمور أخرى لم يؤمن بها فيصير منافقًا مثل طائفة تافقت لما حولت القبلة إلى الكعبة وطائفة تافقت لما نهزمت المسلمون يوم أحد ونحو ذلك ولهذا وصف الله المنافقين في القرآن بأنهم آمنوا ثم كفروا كما ذكر ذلك في سورة المنافقين وذكر مثل ذلك في سورة البقرة فقال مثلهم كمثل الذي استوقد نارًا فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون هم بكم عني فهم لا يرجعون وقال

طائفة من السلف صرفوا ثم أنكروا وأبصروا ثم عموا
فمن هؤلاء من كان يؤمن أولا إيمانا مجلا ثم يأتي أمورا يؤمن بها
فينافق في الباطن وما يمكنه اظهار الردة بل يتكلم بالتفاق مع خاصته
وهذا كما ذكر الله عنهم في الجهاد فقال واذا أنزلت سورة محكمة وذكر
فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغنى
عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو
صدقوا الله لكان خيرا لهم

وبالجملة فلا يمكن التنازع ان الايمان الذى أوجبه الله يتباين فيه
أحوال الناس ويتفاضلون في ايمانهم ودينهم بحسب ذلك ولهذا قال النبي
صلى الله عليه وسلم في النساء ناقصات عقل ودين وقال في نقصان دينهن
انها اذا حاضت لا تصوم ولا تصلى وهذا بما أمر الله به فليس هذا القص
دينا لما تعاقب عليه لكن هو نقص حيث لم تؤمر بالعبادة في هذا
الحال والرجل كامل حيث أمر بالعبادة في كل حال فدل ذلك على ان
من أمر بطاعة يفعلها كان أفضل ممن لم يؤمر بها وان لم يكن حاصيا فهذا
أفضل دينا وإيمانا وهذا المفضل ليس بمعاقب ومذموم فهذه زيادة
كزيادة الايمان بالتطوعات لكن هذه زيادة بواجب في حق شخص
وليس بواجب في حق شخص غيره فهذه الزيادة لو تركها بهذا لا يستحق
العقاب بتركها وذلك لا يستحق العقاب بتركها ولكن ايمان ذلك أكمل
قال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خاتما
فهذا يبين تفاضل الايمان في نفس الامر به وفي نفس الاخبار

التي يجب التصديق بها والنوع الثاني وهو تفاضل الناس في الايمان به مع استوائهم في الواجب وهذا هو الذي يظن أنه محل النزاع وكلاهما محل النزاع وهذا أيضا متاضلون فيه فليس ايمان السارق والزاني والشارب كإيمان غيرهم ولا إيمان من أدى الواجبات كإيمان من أدخل ببعضها كما أنه ليس دين هذا ويره وتقواه مثل دين هذا ويره وتقواه بل هذا أفضل ديناً وبراً وتقوى فهو كذلك أفضل إيماناً كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أكل المؤمن إيماناً أحسنهم خلقاً وقد يجتمع في العبد إيمان وتفاق كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من التفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا أؤتمن خان وإذا طهر غدر وإذا خاصم فجر

وأصل هؤلاء ان الايمان لا يبعث ولا يتفاضل بل هو شيء واحد يستوى فيه جميع العباد فيما أوجبه الرب من الايمان وفيما يفعله العبد من الاعمال فعاطوا في هذا وهذا ثم تفرقوا كما تقدم وصارت المرجئة على ثلاثة أقوال فعلماءهم وأئمتهم أحسنهم قولاً وهو ان قالوا الايمان تصديق القلب وقول اللسان

وقالت الجهمية هو تصديق القلب فقط فمن تكلم به فهو مؤمن كامل الايمان لكن ان كان مقرأ قلبه كان من أهل الجنة وان كان مكذبا قلبه كان منافقاً مؤمناً من أهل النار

(وهذا القول هو الذي احتصته الكرامية بابتدائه) ولم يسبقها

أحد الى هذا القول وهو آخر ما أحدث من الأقوال في الايمان وبسبب
الناس يحكى عنهم ان من تكلم به بلسانه دون قلبه فهو من أهل الجنة
وهو غلط عليهم بل يقولون انه مؤمن كامل الايمان وانه من أهل النار
فيلزمهم ان يكون المؤمن الكامل الايمان معذباً في النار بل يكون معذباً فيها
وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يخرج منها من كان في
قلبه مثقال ذرة من ايمان وان قالوا لا يخلد وهو منافق لزمهم أن يكون
المنافقون يخرجون من النار والمنافقون قد قال الله فيهم ان المنافقين في
الدرك الاسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً

وقد نهي الله نبيه عن الصلاة عليهم والاستغفار لهم وقال له استغفر
لهم أولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وقال
ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله
ورسوله وماتوا وهم فاسقون وقد أخبر انهم كفروا بالله ورسوله فان
قالوا هؤلاء فقد كانوا يتكلمون بالسنتهم سرّاً فكفروا بذلك وانما
يكون مؤمناً اذا تكلم بلسانه ولم يتكلم بما ينقضه فان ذلك رده عن الايمان
قيل لهم ولو أصمروا التماس ولم يتكلموا به كانوا منافقين قال تعالى يحذر
المنافقون أن تزل عليهم سورة تبين بما في قلوبهم فل استهزؤا ان الله
مخرج ما يحذرون وأيضاً قد أخبر الله عنهم أنهم يقولون بالسنتهم ما ليس
في قلوبهم ولهم كاذبون فقال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم
الآخر وما هم بمؤمنين وقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا شهد انك
لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام علانية والايمان في القلب وقد قال الله تعالى قالت الاعراب ائنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما بدخل الايمان في قلوبكم وفي الصحيحين عن سعدان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى رجلاً ولم يعط رجلاً فقلت يا رسول الله أعطيت فلاناً وفلاناً وترك فلاناً وهو مؤمن فقال أو مسلم مرتين أو ثلاثاً وبسط الكلام في هذا له مواضع أخر وقد صنف في ذلك مجلداً غير ما صنف فيه غير ذلك

وكلام الناس في هذا الاسم ومناه كثير لأنه قلب الدين الذي يدور عليه وليس في القول اسم علق به السعادة والشقاء والملاح والتمسك والاعقاب أعظم من اسم الايمان والكفر ولهذا سمى هذا الأصل مسائل الاسماء والاحكام وقد رأيت لابن الهيثم فيه مصنفاً في أنه قول اللسان فقط ورأيت لابن الباقلاني فيه مصنفاً أنه تصديق القلب فقط وكلاهما في عصر واحد وكلاهما يرد على المعترلة والرافضة

(والمقصود هنا ان السام كان اعتصامهم بالقرآن والايمان) فلما حدث في الامة ما حدث من التفرق والاختلاف صار أهل التفرق والاختلاف شيعاً صار هؤلاء عمدتهم في الباطن ليست على القرآن والايمان ولكن على أصول ابندعها شيوخهم عليها يعتمدون في التوحيد والصفات والقدر والايمان بالرسول وغير ذلك ثم ما طموا أنه يوافقها من القرآن واحتجوا به وما خالفها تأولوه فلهذا نجدهم اذا احتجوا بالقرآن والحديث لم يمتوا بتحرير دلائلهم ولم يستقصوا ما في القرآن

من ذلك المعنى اذا كان اعتمادهم في تحقن الامر الى غير ذلك والآيات التي نخالفهم يشرعون في تأويلها شروخ من قصد ردها كيف أمكن ليس مقصوده ان يفهم مراد الرسول بل ان يدفع منازعه عن الاحتجاج بها

ولهذا قال كثير منهم كأبي الحسين البصري ومن تبعه كلرازي والآمدى وابن الحاجب ان الامة اذا اختلفت في تأويل الآية على قولين جاز ان يقدم احداث قول ثالث بخلاف ما اذا اختلفوا في الاحكام على قولين فجوزوا ان تكون الامة مجمعة على الضلال في تفسير اقرآن والحديث وان يكون الله أنزل الآية وأراد بها معنى لم يفهمه الصحابة والتابعون ولكن قالوا ان الله أراد معنى آخر وهم لو تصوروا هذه المقالة لم يقولوا هذا فان أصلهم أن الامة لا يجتمع على ضلالة ولا يقولون قولين كلاهما خطأ والصواب قول ثالث لم يقولوه لكن تداعوا ان يتأولوا ما خالفهم والتأويل عندهم مقصوده بيان احتمال في لفظ الآية يجوز ان يراد ذلك المعنى بذلك اللفظ ولم يستشعروا أن التأويل هو مبدع لم يراد الآية مخبر عن الله تعالى أنه أراد هذا المعنى اذا حملها على معنى وكذلك اذا قال يجوز أن يراد بهذا المعنى والامة قبله لم يقولوا يريد بها الا هذا أو هذا فقد جوزوا أن يكون ما أراد الله لم يخبر به الامة وأخبرت أن مراده غير ما أراد لكن الذي قاله هؤلاء يمتشي اذا كان التأويل أنه يجوز أن يراد هذا المعنى من غير حكم بانه مراد وتكون الامة قبلهم كمالها كانت جاهلة بمراد الله ضلالة عن

معرفة واقرض عصر الصحابة والتابعين وهم لم يعلموا الآية ولكن طائفة قالت يحور أن يريد هذا المعنى وطائفة قالت يجوز أن يريد هذا المعنى وليس فيهم من علم المراد فجاء الثالث وقال ههنا معنى يجوز أن يكون هو المراد فإذا كانت الأمة من الجاهل بمعاني القرآن والفضلال عن مراد الرب بهذه الحال توجه ما قالوه وسط هذا موضع آخر والمقصود ان كثيراً من المتأخرين لم يصدروا يستمدون لي دينهم لاعلى القرآن ولا على الايمان الذى جاء به الرسول بخلاف السلف فلهمذا كان السلف أكثر علماء وإيماناً وخطوهم أخف وصوابهم أكثر كما قدمناه وكان الاصل الذى أسسوه هو ما أمرهم الله به فى قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم فان هذا أمر للمؤمنين بما وصف به الملائكة كما قال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين فوصفهم سبحانه بانهم لا يسبقونه بالقول وأمرهم بأمره يعملون فلا يحجرون عن شئ من صفاته ولا غير صفاته الا بعد أن يخبر سبحانه بما يخبر به فيكون خبرهم وقولهم تبعاً خبره وقوله كما قال لا يسبقونه بالقول وأعمالهم تابعة لأمره فلا يعملون الا ما أمرهم هو أن يعملوا به فهم مطيعون لأمره سبحانه وقد وصف سبحانه بذلك ملائكة النار فقال قوا أضكم وأهلكم ناراً

وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما همرون وقد ظن منهم ان هذا نوكيد وقال بعضهم بل لا يعصونه في الماضي يفعلون ما أمروا به في المستقبل وأحسن من هذا وهذا ان الماصي هو للمتبع من طاعة الامر مع قدرته على الامثال فلو لم فعل ما أمر به لجزء لم يكن عاصياً فاذا قال لا يعصون الله ما أمرهم لم يكن في هذا بيان انهم يفعلون ما يؤمرون فان العاجز ليس بعاص ولا فاعل لما أمر به فقال ويفعلون ما يؤمرون ليعين أنهم قادرون على فعل ما أمروا به فهم لا يتركونه لا عجزاً ولا مصية والامور انما يترك ما أمر به لأحد هذين اما أن لا يكون قادراً واما أن يكون عاصياً لا يريد الطاعة فاذا كان مطيعاً يريد طاعة الأمر وهو قادر وجب وجود فعل ما أمر به فكذلك الملائكة اذكورون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وصف الملائكة بأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خائهم ولا يشعرون الا لمن ارضى وهم من خشية مشفقون ومن يقل منهم اني له من دونه فذلك نخزه جهنم كذاك نخزي الظالمين فان الملائكة معدقون بحبر ربهم مطيعون لأمره ولا يخفون حتى يخبر ولا يعملون حتى يأمر كما قال تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وتدأمر الله المؤمنين أن يكونوا مع الله ورسوله كذلك قال البشر لم يسمعوا كلام الله منه بل بينهم وبينه رسول من البشر فهاهم أن لا يقولوا حتى يقول الرسول ما ينههم عن الله ولا يعملوا الا بما

أمرهم به كما قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

قال مجاهد لا تقتاتوا عابه بشئ حتى يقضيه الله على لسانه تقدموا
معناه تقدموا وهو فعل لازم وقد قرئ تقدموا يقال قدم وتقدم كما
يقال بين وتبين وقد يستعمل قدم متعدياً أى قدم غيره لكن هنا هو
فعل لازم فلا تقدموا معناه لا تتقدموا بين يدي الله ورسوله

فعلى كل مؤمن أن لا يتكلم فى شئ من الدين الا تبعاً لما جاء به
الرسول ولا يتقدم بين يديه بل ينظر ما قال فيكون قوله تبعاً لقوله
وعلمه تبعاً لأمره فهذا كان الصحابة ومن سلك سبيلهم من التابعين
لهم بإحسان وأئمة المسلمين فلهذا لم يكن أحد منهم يعارض النصوص
بمقوله ولا يؤسس ديناً غير ما جاء به الرسول وإذا أراد معرفة شئ
من الدين والكلام فيه نظر فيما قاله الله والرسول فنه يتعلم وبه يتكلم
وفيه ينظر وينفكر وبه يستدل فهذا أصل أهل السنة وأهل البدع
لا يجعلون اعتمادهم فى الباطل ونقض الامر على ما ناقوه عن الرسول
بل على ما رووه أو ذاقوه ثم ان وجدوا السنة توافقهم والا لم يبالوا بذلك
فاذا وجدوها تخالفه أعرضوا عنها تعريضاً أو حرقوها تاروا

فهذا هو الفرقان بين أهل الايمان والسنة وأهل النفاق والبدعة
وان كان هؤلاء لهم من الايمان نصيب وافر من اتباع السنة لكن
فيهم من النفاق والبدعة بحسب ما تقدموا فيه بين يدي الله ورسوله
وخالفوا الله ورسوله ثم ان لم يعلموا ان ذلك يخالف الرسول ولو علموا

لما قالوا 'لم يكونوا منافقين بل ناقصي الايمان مبتدعين وخطوهم مغفور لهم لا يعاقبون عليه وان نقصوا به

(فصل) وكل من خالف ما جاء به الرسول لم يكن عنده علم بذلك ولا عدل بل لا يكون عنده الا جهل وظلم وطغى وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وذلك لان ما اخبر به الرسول فهو حق باطنا وظاهرا فلا يمكن أن يتصور أن يكون الحق في نقيضه وحينئذ فمن اعتقد نقيضه كان اعتقاده باطلا والاعتقاد الباطل لا يكون علما وما أمر به الرسول فهو عدل لانظلم فيه فمن نهي عنه فهو نهي عن العدل ومن أمر بضده فقد أمر بالظلم فان ضد العدل الظلم فلا يكون ما يخالفه الا جهلا وظلما ظنا وما تهوى الانفس وهو لا يخرج عن قسمين أحسنهما أن يكون كان شرطا لبعض الانبياء ثم نسخ وأدناها أن يكون ما شرع قط بل يكون من المبدل فكل ما خالف حكم الله ورسوله فاما شرع منسوخ واما شرع مبطل ما شرعه الله بل شرعه شارع غير اذن من الله كما قال أم لهم شركا شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله لكن هذا وهذا قدية كان في خلق الامور ودقيقها باجتهاد من أصحابها استغرغوا فيه وسعهم في طلب الحق ويكون لهم من الصواب والاتباع ما ينمى ذلك كما وقع مثل ذلك من بعض الصحابة في مسائل الطلاق والفرائض ونحو ذلك ولم يكن منهم مثل هذا في جلي الامور وجليها لان بيان هذا من الرسول كان ظاهرا بينهم فلا يخالفه الا من يخالف الرسول رهم متصمون بحيل الله يحكمون الرسول فيما شجر بينهم لا يتقدمون

بين يدى الله ورسوله فضلا عن تسمد مخالفة الله ورسوله
فلما طال الزمان خفي على كثير من الناس ما كان ظاهرا لهم ودق
على كثير من الناس ما كان جليا لهم فكثرت المتأخرين بخالفة الكتاب
والسنة ما لم يكن مثل هذا في السلف
وان كانوا مع هذا مجتهدين معذورين ينفرد الله لهم خطاياهم
ويثيبهم على اجتهداتهم

وقد يكون لهم من الحسنات ما يكون للعامل منهم أجر خمسين
رجلا يصلها في ذلك الزمان لانهم كانوا يجيدون من يصنعهم على ذلك
وهؤلاء المتأخرون لم يجيدوا من يصنعهم على ذلك لكن تضعيف الاجر
لهم في أمور لم يضعف للصحابة لا يلزم ان يكونوا أفضل من الصحابة
ولا يكون قاضلهم كفاضل الصحابة فان الذى سبق اليه النصحية من
الايمان والجهاد ومعاداة أهل الارض في موالاته الرسول وتصديقه
وطاعته فيما يخبر به ويوجه قبل أن تنتشر دعوته وتظهر كلمته وتكثر
أعداؤه وأنصاره وتنتشر دلائل نبوته بل مع قلة المؤمنين وكثرة الكافرين
والمناقضين واتفاق المؤمنين أموالهم في سبيل الله ابتغاء وجهه في مثل تلك
الحال أمر ما بقي يحصل مثله لاحد كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبها
ما بلغ مد أحدهم ولا نصيبه

وقد اتفقت النصوص الصحيحة عنه أنه قال
خير القرون قرنى الذين بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

فجملة القرن الاول أفضل من القرن الثانى والثانى أفضل من الثالث والثالث أفضل من الرابع لكن قد يكون في الرابع من هو أفضل من بعض الثالث وكذلك في الثالث مع الثانى وهل يكون فيمن بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة المفضولين لا الفاضلين هذا فيه نزاع وفيه قولان حكاهما الله صلى عياض وغيره ومن الناس من يفرضها في مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز فان معاوية له منزلة الصحبة والجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم وعمر له منزلة فضيلته من العدل والزهد والخوف من الله تعالى وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا ان من خالف الرسول فلا يمر وأن يتبع الظن وماتوهي الاقنس كما قال تعالى في المشركين الذين يعبدون اللات والعزى ان يقيمون الا الظن وماتوهي الاقنس ولقد جاءهم من ربهم الهدي وقال في الذين يخبرون عن الملائكة انهم ائمت ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانبياء وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا فأعرض عنهم تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبطلهم من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى وهم جعلوهم ائمة كما قال وجعلوا للملائكة الذين هم عباد الرحمن ائمة وفي القراءة الاخرى عند الرحمن ائمة اشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويستلون وهؤلاء قال عنهم ان يتبعون الا الظن لان خبر بعض ليس فيه عمل وهناك وماتوهي الاقنس لانهم كانوا يعبدونها ويدعونها فهناك عبادة وعمل بهوى أنفسهم

فقال ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس * والذي جاء به الرسول كما قال والتجم اذا هوى ماض صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى وكل من خالف الرسول لا يخرج عن الظن وما تهوى الانفس فان كان ممن يستند مقاله وله فيه حجة يستدل بها كان غايته الظن الذي لا يفي من الحق شيئا كاحتجاجهم بغياس قاسد أو نقل كاذب أو خطاب ألقى اليهم اعتقدا وأنه من الله وكان من القاء الشيطان

وهذه الثلاثة هي عمدة من يخالف السنة بما يراه حجة ودليلا اما أن ينجح بأدلة عقلية ويظهر برهانا وأدلة قطعية وتكون شبهات فاسدة مركبة من ألفاظ مجملة ومعاني متشابهة لم يميز بين حقها وباطلها كما يوجد مثل ذلك في جميع ما يحتاج به من خالف الكتاب والسنة عما يركب حججه من ألفاظ متشابهة فاذا وقع الاستفسار وتفصيل تبين الحق من الباطل وهذه هي الحجج العقلية وان تمسك المبطل بحجج سمعية ظاهرا أن تكون كذا على الرسول أو تكون غير دالة على ما احتج بها أهل البطول فالتعاضد امان في الاستدلال ودلالته على مذكر وهذه الحجج السمعية هذه حجج أهل العلم الظاهر

وأما حجة أهل الذوق والوجد والمكاشفة والمخاطبة فان أهل الحق من هؤلاء لهم (الهممات صحيحة) مطابقة لكافي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم اعقل قد كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمتي أحد فسر وكان عمر يقول اقتربوا من أفواه المطيعين واسمعوا

منهم ما يقولون قاتها تجلي لهم أمور صادقة * وفي الترمذي عن أبي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور
الله ثم قرأ قوله ان في ذلك لايات للمتوسمين * وقال بعض الصحابة
أظنه والله للحق يقذفه الله على قلوبهم وأسماعهم * وفي صحيح البخاري
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ولا يزال عبد يبتعد
الى بالوفال حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها * وفي رواية في
يسمع وبني يعصر وبني يبطش وبني يعنى فقد أخبرناه يسمع بالحق ويعصره
وكانوا يقولون ان السكينة تطلق على لسان عمر رضى الله عنه
* وقال صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء واستعان عليه وكل اليه ومن
لم يسأله ولم يستعن عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده وقال الله تعالى نور
على نور الايمان مع نور القرآن * وقال تعالى أفضى كان على بينة من ربه
ويتلوه شاهد منه وهو المؤمن على بينة من ربه ويتبعه شاهد من الله
* وهو القرآن شهد الله في القرآن بمثل ما عليه المؤمن من بينة الايمان
وهذا القدر مما أقرب به حذاق النظار لما تكلموا في وجوب النظر
ونخصيله فلم يقل لهم أهل التصفية والرياضة والعبادة ولأنه يحصل
لهم المعارف والعلوم اليقينية بدون لنظر كما قال الشيخ الملقب بالكبرى
(لرازي) ورفيقه وقد قال له يا شيخ بلغنا أنك تعلم علم اليقين فقال
نعم فقالا كيف تعلم ونحن نتناظر في زمان طويل كلما ذكر شيئاً أفسده
وكما ذكرت شيئاً أفسده فقال هو واردات ترد على النفوس تعجز

التفوس عن ردها فجـ لا يجبان من ذلك ويكرران الكلام وطلب
أحدهما أن يحصل له هذه الواردات فعلمه الشيخ وأدبه حتى حصلت له
وكان من المعزلة النفاة

فبين له أن الحق مع أهل الاثبات وإن الله سبحانه فوق سمواته
وعلم ذلك بالضرورة رأيت هذه الحكاية بخط القاضي نجم الدين أحمد
ابن محمد بن خلف المقدسي وذكر أن الشيخ الكبير حكاه له وكان
قد حدثني به عن غير واحد حتى رأيتها بخطه وكلام المشايخ في مثل
هذا كثير وهذا الوصف الذي ذكره الشيخ جواب لهم بحسب
ما يعرفون قائم قد قسموا العلم إلى ضروري ولظري والطري مستند
إلى الضروري والضروري هو العلم الذي يلزم نفس المخلوق لزوما
لا يمكنه معه الانفكاك عنه هذا حد القاضي أبي بكر الطيب وغيره
نخاصته أنه يلزم النفس لزوما لا يمكن مع ذلك دفعه فقال لهم علم اليقين
عندنا هو من هذا الجنس وهو علم يلزم النفس لزوما لا يمكنه مع ذلك
الانفكاك عنه وقال واردات لأنه يحصل مع العلم طمأنينة وسكينة
توجب العمل به فالواردات تحصل بهذا وهذا وهذا قد أقر به كثير من
حذاق النظر متقدمهم كالشيخ الهراشي والفزالي وغيرهما ومتأخريهم
كالرازي والآمدي وقالوا نحن لا نذكر أن يحصل لئاس علم ضروري
بما يحصل لنا بالنظر هذا لا يدفعه لكن أن لم يكن علما ضروريا
فلا بد له من دليل والدليل يكون مستلزما للمدلول عليه بحيث يلزم
من انتفاء الدليل انتفاء المدلول عليه قالوا فإن كان نودفع ذلك الاعتقاد

الذى حصل له لزم دفع شئ مما يعلم بالضرورة فهذا هو الدليل وإن لم يكن كذلك فهذا هوس لا يلتفت اليه وبسط هذا له موضع آخر والمقصود ان هذا الجنس واقع لكن يقع أيضا ما يظن انه منه كثير أو لا يميز كثير منهم الحق من الباطل كما يقع في الادلة العقلية والسمعية فمن هؤلاء من يسمع خطابا أو يرى من يأمره بقضية ويكون ذلك الخطاب من الشيطان ويكون ذلك الذى يخاطبه الشيطان وهو بحسب أنه من أولياء الله من رجال الغيب

ورجال الغيب هم الحق وهو بحسب انه انبي وقد يقول له أنا الخضر أو الياس بل أنا محمد أو ابراهيم الخليل أو المسيح أو أبو بكر أو عمر أو أنا الشيخ فلان أو الشيخ فلان عن يحس بهم الظن وقد يطير به في أهواء أو يأتيه بطعام أو شراب أو هقة فيظن هذا كرامة بل آية ومعجزة تدل على ان هذا من رجال الغيب أو من الملائكة ويكون ذلك شيطانا البس عليه فهذا ومثله واقع كثيرا أعرف منه وقائع كثيرة كما أعرف من الغلط في السميات والعقليات فهؤلاء يتبعون ظنا لا ينفي من الحق شئاً ولو لم يتقدموا بين يدي الله ورسوله بل اعتصموا بالكتاب والسنة لتبين لهم ان هذا من الشيعان وكثير من هؤلاء ينبع ذوقه ووجدته وما يجده محبوبا اليه بغير علم ولا هدى ولا بصيرة فيكون متبعاً لهواه بلا ظن وخيارهم من يتبع الظن وما نهوى الأفسس وهؤلاء اذا طلب من أحدهم حجة ذكر تقليده لمن يحبه من آبائه وأسلافه كقول المشركين أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا

على آثامهم مقتدون وان عكسوا احتجوا بالقدر وهو ان الله أراد هذا وسلطنا عليه فهم يعملون بهوامهم وارادة نفوسهم بحسب قدرتهم كالملوك المساطين وكان الواجب عليهم أن يعملوا بما أمر الله فيطيعون أمر الله وما يحبه ويرضاه لا يتبعون ارادتهم وما يحبونه هم ويرضونه وأن يستعينوا بالله فيقولون اياك نعبد و اياك نستعين لا حول ولا قوة الا بالله لا يعتمدون على ما أوتوه من القوة والتصرف والحال فان هذا من الجذ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عقب الصلاة وفي الاعتدال بعد الركوع اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجذ منك الجذ

فالقاب والوجد هو يرجع الى حب الانسان ووجده بجلاوته وذوقه وطعمه وكل صاحب حبة فله في محبوه ذوق ووجد فان لم يكن ذلك بسلطان من الله وهو ما أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم كان صاحبه متبعاً لهواه بغير هدى وقد قال الله تعالى ومن أضل ممن أتبع هواه بغير هدى من الله وقال تعالى وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان كثير الذين يضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين

وكذلك من أتبع ما يرد عليه من الخطاب أو ما يراه من الآثار والاشخاص الغيبية ولا يعتبر ذلك بالكتاب والسنة قائما يتبع لنا لا يتبع من الحق شيئاً

فليس في الحديثين الملهمين أفضل من عمر كما قال صلى الله عليه

وسلم انه قد كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمي منهم أحد قعر منهم وقد وافق عمر ربه في عدة أشياء ومع هذا فكان عليه أن يعتصم بما جاء به الرسول ولا يقبل ما يرد عليه حتي يعرضه علي الرسول ولا يتقدم بين يدي الله ورسوله بل يجعل ماورد عليه وكان اذا تبين له من ذلك أشياء خلاف ما وقع له فيرجع الى السنة وكان أبو بكر يبين له أشياء خفيت عليه فيرجع الى بيان الصديق وارشاده وتعليمه كما جرى يوم الحديبية ويوم مات الرسول ويوم ناظره من مانع الزكاة وغير ذلك وكانت المرأة ترد عليه مايقوله وتذكر الحجة من القرآن فيرجع اليها كما جرى في مهور النساء ومثل هذا كثير

فكل من كان من أهل الالمام والخطاب والمكاشفة لم يكن أفضل من عمر فطبه أن يسلك سبيله في الاعتصام بالكتاب والسنة تبعاً لما جاء به الرسول لا يجعل ما جاء به الرسول تبعاً لما ورد عليه وهؤلاء الذين أخطؤا وضلوا وتركوا ذلك واستغنوا بما ورد عليهم وظنوا ان ذلك ينفيهم عن اتباع العلم المثلثون

وصار أحدهم يقول أخذوا علمهم ميا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فيقال له أما ما تقله الاقنات عن المعصوم فهو حق ولولا النقل المعصوم لكنت أنت وأمثالك اما من المشركين واما من اليهود والنصارى وأما ماورد عليك فن أن لك انه وحي من الله ومن أين لك انه ليس من وحي الشيطان

والوحي وحيان وحي من الرحمن وحي من الشيطان قال تعالى

وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وقال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وقال تعالى هل أنبئكم على من نزل الشياطين وتذكر ان المختار بن أبي عبيد من هذا الضرب حتى قيل لابن عمرو ابن عباس قيل لاحدهما انه يقول انه يوحى اليه فقال وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وقيل للآخر انه يقول انه ينزل عليه فقال هل أنبئكم على من نزل الشياطين فهؤلاء يحتاجون الى الفرقان الايمانى القرآنى النبوى الشرعى اعظم من حاجة غيرهم وهؤلاء لهم حسابات يرونها ويسمعونها والحسيات يضطر اليها الانسان بغير اختياره كما قد يرى الانسان أشياء ويسمع أشياء بغير اختياره كما ان النظار لهم قياس ومعقول وأهل السمع لهم أخبار منقولات وهذه الانواع الثلاثة هي طرق العلم بالحس والخبر والنظر وكل انسان من هذه الثلاثة في بعض الامور لكن يكون بعض الانواع أغلب على بعض الناس في الدين وغير الدين كالطب فانه تجربات وقياسات وأهله منهم من يغلب عليه التجربة ومنهم من يعاب عليه القياس والقياس أهله التجربة والتجربة لا بد فيها من قياس لكن مثل قياس العاديات لا يعرف فيه العلة والمناسبة وصاحب القياس من يستخرج العلة المناسبة ويعلق الحكم بها والعقل خاصة القياس والاعتبار والقضايا الكلية فلا بد له من الحسيات التي هي الاصل ليعتبر بها والحس ان لم يكن مع صاحبه عقل والا فقد يفلط

والناس يقولون غلط لحس والغلط تارة من الحس وتارة من صاحبه فان الحس يرى أمراً معيناً فيظن صاحبه فيه شيئاً آخر فيؤثني من ظنه فلا بد له من العقل

ولهذا التأم يرى شيئاً وتلك الامور لها وجود وتحقيق ولكن هي خيالات وأمثلة فلما عذب ظننا الرائي نفس الحقائق كالذى يرى نفسه في مكان آخر يكلم أمواتاً ويكلمونه ويفعل أموراً كثيرة وهو في النوم يحزم بأنه نفسه الذى يقول ويفعل لان عقله عذب عنه وتلك الصورة التى رآها مثال صورته وخيالها لكن قاب عقله عن نفسه حتى ظن ان ذلك المثال هو نفسه فلما دب اليه عقله علم ان ذلك خيالات ومثالات ومن الناس من لا يقب عقله بل يعلم في التام أن ذلك في المنام وهذا كالذى يرى صورة في المرآة أو صورة غيره فاذا كان ضيف العقل ظن أن تلك الصورة هي الشخص حتى انه يفعل به مايفعل بالشخص وهذا يقع للديان والبله كما يحيل لاحدهم في الضوء شخص يتحرك ويسعد وينزل فيظنونه شخصاً حقيقة ولا يعلمون انه خيال فالحس أحسن صحيحاً لم يغلط لكن معه عقل لم يميز بين هذا العين والمثال فان العقل قد عقل قبل هذا أن مثل هذا يكون مثالا وقد عقل لوازم الشخص بينه وانه لا يكون في الهواء ولا في المرآة ولا يكون بدنه في غير مكانه وأن الجسم الواحد لا يكون في مكانين

وهؤلاء الذين لهم مكاشفات ومحاطبات يرون ويسمعون ماله وجود في الخارج ومالا يكون موجوداً الا في أنفسهم كحال التأم وهذا يعرفه

كل أحد وأكن قد يرون في الخارج أشخاصاً يراها عياناً وما في خيال
الإنسان لا يراه غيرهم ومخاطبهم أولئك الأشخاص ومحلونهم وبذهبون بهم
إلى عرفات فيقفون بها وأما إلى غير عرفات ويأتونهم بذهب وفضة
وطعام ولباس وسلاح وغير ذلك يخرجون إلى الناس ويأتونهم أيضاً
بمن يطلبونه مثل من يكون له إرادة في امرأة أو وصي فيأثونه بذلك أما
محولاً في الهواء وأما بسبي شديد ويخبر أنه وجد في نفسه من الباعث
القوى ما لم يمكنه المقام معه أو يخبر أنه سمع خطاباً وقد يقتلون له من يريد
قتله من أعدائه أو يرضونه فهذا كله موجود كثيراً لكن من الناس من
يعلم أن هذا من الشيطان وأنه من السحر وأن ذلك حصل بما قاله ويعلمه
من السحر ومنهم من يعلم أن ذلك من الجن ويقول هذا كرامة أكرمنا
بتسجير الجن لنا ومنهم من لا يظن أولئك الأشخاص إلا آدميين أو ملائكة
فإن كانوا غير معروفين قال هؤلاء رجال النيب وإن يسموا قالوا هذا هو
الخضر وهذا هو إلياس وهذا هو أبو بكر وعمر وهذا هو الشيخ عبدالقادر
أو الشيخ عدى أو الشيخ أحمد الرفاعي أو غير ذلك طن أن الأمر كذلك
فإنها لم يعلط لكن غلط عقله حيث لم يعرف أن هذه شياطين تمثل على
صور هؤلاء وكثير من هؤلاء يظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نفسه أو
غيره من الأنبياء أو الصالحين يأتيه في البقعة ومن يرى ذلك عند قبر النبي
صلى الله عليه وسلم أو الشيخ وهو صادق في أنه آياه من قال أنه النبي
أو الشيخ أو قيل له ذلك فيه لكن غلط حيث ظن صدق أولئك والذي
له عقل وعلم يعلم أن هذا ليس هو النبي صلى الله عليه وسلم تارة لما يراه

منهم من مخالفة الشرع مثل أن يأمرؤ بما يخالف أمر الله ورسوله وتارة يأمه أن النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يأتي أحداً من أصحابه بعد موته في البقعة ولا كان يخاطبهم من قبره فكيف يكون هذا لي وتارة يعلم أن الميت لم يعم من قبره وأن روحه في الجنة لا نصير في الدنيا هكذا وهذا يقع كثيراً لكثير من هؤلاء ويسمون تلك الصورة رفيقة فلان وقد يقولون هو مناه يشكل وقد يقولون روحانيته ومن هؤلاء من يقول اذا مت فلا تدعوا أحداً ينسلني ولا فلانا يحضرني قالى أنا أغسل نفسي فاذا مات رأوه قد جاء وغسل ذلك البدن ويكون ذلك جنياً قد قال لهذا الميت انك تجيء بعد الموت واعتقد ذلك حقاً فانه كان في حياته يقول له أموراً وغرض الشيطان أن يضل أصحابه وأما ملاد المنركين كالمفسد فهذا كثيراً ما يرون الميت بعد موته جاء وفتح حانوته ورد ودائع وقضى ديوناً ودخل الي منزله ثم ذهب وهم لا يشكون أنه الشخص نفسه وانما هو شيطان تصور في صورته

(ومن هؤلاء) من يكون في جنازة أبيه أو غيره والميت على سريره وهو يراه آخذاً يمشي مع الناس بيد ابنه وأبيه قد جعل شيخاً مد أبيه فلا يشك ابه أن أباه نفسه هو كان المائى معه الذى رآه هو دون غيره وانما كان شيطانا ويكون مثل هذا الشيطان قد سمي نفسه خالداً وغير خالده وقال لهم انه من رجال القيب وهم يعتقدون أنه من الانس الصالحين ويسمونه خالداً العبي وينسبون الشيخ اليه فيقولون محمداً الخالدي ونحو ذلك

(قال الحن مأمورون ومنهون) كالانس وقد بعث الله الرسل من الانس اليهم والى الاليس وأمر الجميع بطاعة الرسل كما قال تعالى يا معشر الحن والانس أطيعوا ما يأمركم رسل منكم يحضون عليكم آياتي وينذروكم لقاء يومكم هذا قلوا شهدنا على أنفسنا وضررتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين وهذا بعد قوله ويوم نحضرهم جميعاً يا معشر الحن قد استكثرتم من الاليس وقال أولياؤهم من الاليس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم جادين فيها الا ماشاء الله * قال غير واحد من السلف أى كثير من أغويتم من الاليس وأضلنهم قال البغوى قال بعضهم استمتع الاليس بالحن ما كانوا ياقون لهم من الاراحيف والسحر والكهانة وتزيينهم لهم الأمور التي يهينونها ويسهل سبلها عليهم واستمتع الحن بالاليس طاعة الاليس لهم فيما يزيون لهم من الضلالة والمعاصي قال محمد بن كعب هو طاعة بعضهم لبعض وموافقة بعضهم بعضاً وذكر ابن أبى حاتم عن الحسن البصري قال ما كان استمتع بعضهم ببعض الا أن الحن أمرت وعملت الاليس * وعن محمد بن كعب قال هو الصعابة في الدنيا وقال ابن السائب استمتع الاليس بالحن استعاضتهم بهم واستمتع الحن بالاليس ان قالوا قد أسرنا الاليس مع الحن حتى عاذوا بنا فبرداون شرفاً في أنفسهم وعظماً في نفوسهم وهذا كقوله وانه كان رجال من الاليس يعوذون برجال من الحن فزادهم رهقاً * قالت الاستمتاع بالشيء هو أن يتمتع به بآل به ما يطايع ويريد ويهواه ويدخل في ذلك استمتاع الرجال بالنساء

بعضهم لبعض كما قال فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة
ومن ذلك الفواحش كاستمتاع الذكور بالذكور والاثان بالاثان
ويدخل في هذا الاستمتاع بالاستخدام وأئمة الرياسة كما يجتمع الملوك
والسادات بجنودهم وعماليكهم ويدخل في ذلك الاستمتاع بالاموال كاللباس
ومنه قوله ومتوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وكان من
السلف من يتمتع المرأة بخادم فهي تستمتع بخدمة ومنهم من يتمتع بكسوة
أوفقة ولهذا قال الفقهاء أعلى المتعة خادم وأدناها كسوة يجزى
فيها الصلاة

وفي الجملة استمتاع الانس بالحن والحن بالانس يشبه استمتاع
الانس بالانس قال تعالى الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
وقال تعالى وتقطع بهم السباب قال مجاهد هي المودات التي كانت لغير
الله وقال الحليل انما اتخذتم من دون الله آوئالا مودة بينكم في الحياة
الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وقال
تعالى أفرأيت من اتخذ الله هواءً فتشرك بعبد ما يهواه واتباع الهوى
هو استمتاع من صاحبه بما يهواه وقد وقع في الانس والحن هذا كله
وتارة يخدم هؤلاء هؤلاء في أغراضهم وهؤلاء هؤلاء في أغراضهم
فالحن تأتيه بما يريد من مودة أو مال أو قتل عدوه والانس تطيع
الحن فتارة يسجد له وتارة يسجد لما يأمره بالسجود له وتارة يمكنه
من نفسه فيفعل به الفاحشة وكذلك الجنيات منهن من يريد من الانس
الذي يخدمه ما يريد نساء الانس من الرجال وهذا كثير في رجال الجن

ولسأثم فكثير من رجالهم ينال من سوء الانس ما يناله الانسى وقد
يفعل ذلك بالذكران

(وصرع الجن للانس هو لأسباب ثلاثة) تارة يكون الحجب
للمصروع فيصرعه ليمتنع به وهذا الصرع يكون أرفق من غيره وأسهل
وتارة يكون الانسى آذاهم اذا بال عليهم وصب عليهم ماء حاراً أو يكون
قتل بعضهم أو غير ذلك من أنواع الأذى هذا أشد الصرع وكثيراً
ما يقتلون المصروع وتارة يكون بطريق العبث به كما يعبت سفهاء الانس
ببناء السيل

ومن استمتع الانس الجن استخدمهم في الاخبار بالامور الغائبة
كما ينخد الكهان فان في الانس من له غرض في هذا لما يحصل به من
الرياسة والمال وغير ذلك فان كان القوم كماراً كما كانت العرب لم تبال
بأن يقال انه كاهن كما كان المرء كهاناً قدم النبي صلى الله عليه وسلم
للمدينة وفيها كهان وكان المنافقون يطلبون التحاكم الى الكهان كما أبو
أبرق الاسلمى أحد الكهان قل أن يسلم وان كان القوم مسلمين لم يظهر
أنه كاهن لم يجهل ذلك من باب الكرامات وهو من جنس الكهان
فانه لا يخدم الانسى بهذه الاخبار الا لما يستمتع به من الانسى بان يطعمه
الانسى في بعض ما يريد اما في شرك واما في فاحشة واما في كل حرام
واما في قتل نفس بغير حق فالشياطين لهم عرض فيها سبى الله عنه من
الكفر والفسوق والعصيان ولهم لذة في الشر والفقر يحبون ذلك وان
لم يكن فيه منفعة لهم وهم يقولون بأمر السارق أن يسرق وبذهب الى

أهل المال فيقولون فلان سرق متاعكم ولهذا يقال القوة الملكية والبهيمية والسبعية والطيغانية فان الملكية فيها العلم النافع والعمل الصالح والبهيمية فيها الشهوات كالأكل والشرب والسبعية فيها الغضب وهو دفع المؤذى وأما الشيطانية فشر محض ليس فيها جلب منفعة ولا دفع مضرة

والفلاسفة ونحوهم ممن لا يعرف الحين والشاطين لا يعرفون هذه وإنما يعرفون الشهوة والغضب والشهوة والغضب خلقا لمصلحة ومنفعة لكن المذموم هو المدوان فيهما وأما الشيطان فيأمر بالشر الذي لا ينفعه فيه ويجب ذلك كما فعل ابليس بآدم لما وسوس له وكما امتنع من السجود له فالحسد يأمر به الشيطان والحاسد لا يتنفع بزوال النعمة عن المحسود لكن يبغض ذلك وقد يكون بغضه لقوات غرضه وقد لا يكون

ومن استمتع الالاس بالجن استخدامهم في احضار بعض ما يطلبونه من مال وطعام وثياب ونفقة فقد يأتون ببعض ذلك وقد يدلونه على كنز وغيره واستمتع الجن بالالاس استعمالهم فيما يريد به الشيطان من كفر وفسوق ومضية

ومن استمتع الالاس بالجن استخدامهم فيما يطلبه الالاس من شرك وقتل وفواحش فتارة يمثل الجنى في صورة الالاسي فاذا استمتع به مض أتباعه أثناء فظن انه الشيخ نفسه وتارة يكون التابع قد نادى شيخه وهتف به يا سيدي فلان فينقل الجنى ذلك الكلام الى الشيخ يمثل صوت الالاسي حتى يظن الشيخ انه صوت الالاسي بمينهم ان الشيخ يقول نعم ويشير اشارة يدفع بها ذلك المكروه فيأتى الجنى يمثل ذلك الصوت والفعل

يظن ذلك الشخص أنه شيخه نفسه وهو الذي أجابه وهو الذي فعل ذلك حتى ان تابع الشيخ قد يكون يده في اناء يأكل فيضع الحنّ يده في صورة يد الشيخ ويأخذ من الطعام فيظن ذلك التابع امشيخه حاضر معه والحقّ يمثل للشيخ نفسه . مثل ذلك الاماء فيضع يده فيه حتى يظن الشيخ ان يده في ذلك الاماء فاذا حضر المريد ذكر له الشيخ ان يدي كان في الاناء فيصدق ويكُون بينهما مسافة شهر والشيخ موضعه ويده لم تصل ولكن الحنّ مثل للشيخ ومثل للمريد حتى ظن كل منهما ان أحدهما عند الآخر وانما كان عنده ما مثله الحنّ وخيله واذا مثل الشيخ المخدوم عن أمر غائب امسرقة واماشحص مات وطلب منه أن يخبر بحاله أو علة في النساء أو غير ذلك فان الحنّ قد يمثل ذلك فيريه صورة المسروق فيقول الشيخ ذهب لكم كذا وكذا ثم ان كان صاحب المال معظما وأراد أن يده له على سرقة مثل له الشيخ الذي أخذه أو المكان الذي فيه المال فيذهبون اليه فيجدونه كما قال والاكثر منهم أنهم يظهرون صورة المال ولا يكون عليه لان الذي سرق المال معه أيضا حتى يخدعه والحق يخاف بعضهم من بعض كما ان الانس يخاف بعضهم بعضا فاذا دل الحنّ عليه جاء اليه أولياء السارق قاذوه وأحيانا لا يدل لكونه السارق وأعوانه يخدونه ويرشونه كما يصيب مرقف الصوص من الاس نارة يعرف السارق ولا يدرك به اما الرغبة ينالها منه واما الرهبة وخوف منه واذا كان المال المسروق لكبير يخافه ويرجوه عرف سارقه فهذا وأمثاله من استمتاع بعضهم ببعض

(والحن مكلفون كتكليف الانس) ومحمد صلى الله عليه وسلم مرسل الى الثقلين الحن والانس وكفار الحن يدخلون النار بنصوص واجماع المسلمين (وأما مؤمنهم) فمبهم قولاروا أكثر العلماء على أنهم يثابون أيضا ويدخلون الجنة وقد روى أنهم يكونون في ربضها يراهم لانس من حيث لا يرون الانس عكس الحال في الدنيا وهو حديث رواه الطبراني في معجمه الصغير يحتاج النظر في اسناده * وقد احتج ابن أبي ليلى وأبو يوسف على ذلك بقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا وقد ذكر الحن والانس الارار والمচার في الاحقاف والاسام * واحتج لاوزاعي وغيره بقوله تعالى لم يطمثهن الس قبلهم ولا جان وقد قال تعالى في الاعراف أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الحن والانس اسم كانوا حشرين ولكل درجات مما عملوا وقد تقدم قبل هذا ذكر أهل الجنة وقوله أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة ثم قال ولكل درجات مما عملوا وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم درجات أهل الجنة تذهب علوا ودرجات أهل النار تذهب سفلا وقد قال صلى الله عليه وسلم عن قول الحن من الصالحون ومنا دور ذلك منا طرائق قد دأوا وقالوا وأما منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم أولئك نجونا وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً فقه الكبار والمساكين والمساكين وفهمهم فيه عادة ودين بنوع اني لانس وكل نوع من الحن ميل الى نظيره من الانس

قاليهود مع اليهود والنصارى مع النصارى وللمسلمون مع المسلمين
والعساق مع العساق وأهل الجهل والدع مع أهل الجهل والبذع
واستخدام الانس لهم مثل استخدام الانس للانس بشئ * منهم من
يستخدمهم في المحرمات من الواحش والظلم والشرك والقول على الله
بلاعلم وقد يظنون ذلك من كرامات الصالحين وانما هو من أفعال
الشياطين * ومنهم من يستخدمهم في أمور مباحة اما احضار ماله أو
دلالة على مكار فيه مال ليس له ملك موصوم أو دفع من يؤذيه ونحو
ذلك فهذا كاستئانة الانس بعضهم ببعض في ذلك * والنوع الثالث أن
يستعملهم في طاعة الله ورسوله كما يستعمل الانس في مثل ذلك فيأمرهم
بما أمر الله به ورسوله وينهاهم عما نهاهم الله عنه ورسوله كما يأمر الانس
وينهاهم وهذه حال نينا صلى الله عليه وسلم وحال من اتبعه واقتدى به
من أمته وهم أفضل الخلق قاتم يأمرون الانس والجن بما أمرهم الله به
ورسوله وينهون الانس والجن عما نهاهم الله عنه ورسوله اذ كان نينا
محمد صلى الله عليه وسلم مبعوثا بذلك الى الثقلين الانس والجن وقد
قال الله له قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني
وسبحان الله وما أنا من المشركين وقار قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبيكم الله ويمر اثم ذنوبكم والله غفور رحيم (وعمر رضى الله عنه
لما نادى بإسارية الجبل قال ار الله جنودا يأمرون صوتي) وجنود الله هم
من الملائكة ومن صالحى الجن جنود الله بلفوا صوت عمر الى سارية
وهو أهم نادوه بمثل صوت عمر والانس صوت عمر لا يصل نفسه

في هذه المسافة البعيدة وهذا كالرجل يدعو آخر وهو بعيد عنه فيقول
يا فلان فيمان على ذلك فيقول الواسطة بينهما يا فلان وقد يقول لمن هو
بعيد عنه يا فلان احبس الماء هناك البنا وهو لا يسمع صوته فيناديه
الواسطة بمثل ذلك يا فلان احبس الماء ارسل الماء اما بمثل صوت الاول
ان كان لا يقبل الاصوته والا فلا يضر بأي صوت كان اذا صرف ان
صاحبه قد ناداه وهذا حكاية كان عمر مرة قد ارسل جيشا فجاء شخص
وأخبر أهل المدينة بانتصار الجيش وشاع الخبر فقال عمر من أين لكم
هذا قالوا شخص صفته كيت وكيت فأخبرنا فقال عمر ذلك نواب المهيم
يريد الجن وسيجيء يريد الانسان بعد ذلك بأيام

وقد يأمر الملك بعض الناس بأمر ويستكتمه اياه فيخرج فيرى
الناس يتحدثون به قال الجن تسمعه وتخبر به الناس والذين يشهدون
الجن في المباحات يشبه استخدام سليمان لكن أعطى ملكا لا ينبغي لاحد
بعده وسخرت له الاليس والجن وهذا لم يحصل لغيره والنبى صلى
الله عليه وسلم لما تعلق عليه الغفريت ليقطع عليه صلاته قال فأخذته
فدعته حتى سال لعنه على يدي وأردت أن أربطه الى سارية من
سوارى المسجد ثم ذكرت دعوة أحي سليمان فأرسلته (فلم
يستخدم) الجن أصلا لكن دعاهم الى الايمان بالله وقرأ عليهم
القرآن وبلغهم الرسالة وبلغهم كما فعل بالاس * والذى أوتي به
صلى الله عليه وسلم أعظم مما أوتي به سليمان فانه استعمل الجن
والاناس في عبادة الله وخدمته وسعادتهم في الدنيا والآخرة لا لغرض

يرجع إليه الابتناء وجه الله وطلب مرضاته واختار أن يكون عبداً
رسولاً على أن يكون نبياً ملكاً فداود وسليمان ويوسف أنبياء ملوك
وأبراهيم وموسى وعيسى ومحمد رسل عبيد فهو أفضل كفضل السابقين
المقربين على الأبرار أصحاب اليمين وكثير من يرى هذه البجائب الحارقة
يعتقد أنها من كرامات الأولياء وكثير من أهل الكلام والعلم لم يعرفوا
الفرق بين الأبياء والصالحين في الآيات الحارقة وما لاولياء الشيطان
من ذلك من السحرة والكهان والكفرة من المشركين وأهل الكتاب
وأهل البدع والضلال من الفاحلين في الاسلام جعلوا الخوارق حساً
واحداً وقالوا كلها يمكن أن تكون معجزة اذا اقترنت بدعوى النبوة
والاستدلال بها والتحدى بمثلاً

واذا ادعى النبوة من ليس بنبي من الكهان والسحرة فلا بد أن
يسلبه الله ما كان منه من ذلك وأن يقبض له من يداياه ولو طارص
واحد من هؤلاء النبي لا أعجزه الله بخافة المعجزات عندهم مجرد كون
المرسل اليهم لا يأتون بمثل ما أتى به النبي كان معتاداً للناس قالوا ان عجز
الناس عن المعارضة خرق عادة فهذه هي المعجزات عندهم وهم ضاهوا
سلفهم من المعتزلة الذين قالوا بالمعجزات هي خرق العادة لكن أنكروا
كرامات الصالحين وأنكروا أن يكون السحر والكهانة إلا من جسد
الشعبة والحيل لم يعلموا أن الشياطين تمين على ذلك وأولئك أثبتوا
الكرامات ثم زعموا أن المسلمين أجمعوا على أن هذه لا تكون إلا لرجل
صالح أو نبى قالوا فإذا ظهرت على يد رجل كان صالحاً بهذا الاجماع

وهؤلاء أنفسهم قدذكروا أنها تكون السحرة هو مثلها ويبقون
في ذلك كما قد بسط في غير هذا الموضع

فصار كثير من الناس لا يعلمون ما للسحرة والكهان وما يفعلونه
الشياطين من العجائب وظنوا أنها لا تكون الا لرجل صالح فصار من
ظهرت هذه له يظن أنها كرامة فيقوى قلبه بأن طريقته هي طريقة
الاولياء وكذلك غيرهم يظن فيه ذلك ثم يقولون الولي اذا تولى لا يمترض
عليه ففهم من يراه مخالفا لما علم بالاضطرار من دين الرسول مثل ترك
انصلاة المفروضة وأكل الجبائث كالخمر والحشيشة والميتة وغير ذلك وفعل
الفواحش والفحش والتفحش في المنطق وظلم الناس وقتل النفس بغير
حق والشرك بالله وهو مع ذلك يظن فيه أنه ولي من أولياء الله قد
وجه هذه الكرامات بلا عمل فضلا من الله تعالى ولا يعلمون ان هذه
من أعمال الشياطين وان هذه من أولياء الشياطين يصل به الناس
ويقويهم

(ودخلت) الشياطين في أنواع من ذلك فتارة يأتون الشخص
في النوم يقول أحدهم أنا أبو بكر الصديق وأنا أتوك لي وأصبر شيخك
وأنت تتوب الي ويلبسه فيصبح وعلى رأسه ما ألبسه فلا يشك ان الصديق
هو الذي جاءه ولا يعلم أنه الشيطان وقد جرى مثل هذا لعدة من
للشايخ بالعراق والجزيرة والشام وتارة يقص شعره في النوم فيصبح
فيجد شعره مقصوصاً وتارة يقول أنا الشيخ فلان فلا يشك ان الشيخ
نفسه جاءه وقص شعره

وكثيراً ما يستغيث الرجل بشيخه الحى أو الميت فيأثرونه في صورة ذلك الشيخ وقد يخلصونه مما يكره فلا يشك ان الشيخ نفسه جاءه أو ان ملكاً تصور صورته وجاءه ولا يعلم ان ذلك الذي تمثل انما هو الشيطان لما اشرك بالله أضلته الشياطين والملائكة لا تحيب مشركاً وتارة يأتون الى من هو خال في البرية وقد يكون ملكاً أو أميراً كبيراً ويكون كاذراً وقد اقطع عن أصحابه وعطش وخاف الموت فيأثبه في صورة اسي ويسقيه ويدعوه الى الاسلام ويتوبه فيسلم على يديه ويتوبه ويطعمه ويدله على الطريق ويقول من أنت فيقول أنا فلان ويكون في موضع (كما جرى مثل هنالى) كنت في مصر في قلعتها وجري مثل هذا الى كثير من الترك من ناحية المشرق وقال له ذلك الشخص أنا ابن نيمية فلم يشك ذلك الامير انى أنا هو وأخبر بذلك ملك ماردين وأرسل بذلك ملك ماردين الى ملك مصر رسولا وكنت في الحبس فاستعظموا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس ولكن كان هذا جنياً مجنناً فيصنع بالتترك التستر مثل ما كنت أصنع بهم لما جاؤا الى دمشق كنت أدعوهم الى الاسلام فاداً نطق أحدهم بالشهادتين أطعمتهم ما يسر فعمل معهم مثل ما كنت أعمل وأراد بذلك اكرامى ليظن ذاك انى أنا الذى فعلت ذلك

(قال لى طائفة من الناس فلم لا يجوز أن يكون ملكاً قلت لا) ان الملك لا يكذب وهذا قد قال أنا ان نيمية وهو يعلم أنه كاذب في ذلك (وكثير من الناس) رأى من قال انى أنا الحضر وانما كان جنياً

ثم صار من الناس من يكذب بهذه الحكايات انكار الموت الحضرة والذين قد صرفوا صدقها يقطعون بحياة الحضرة وكلا الطائفتين مخطئان فان الدين وأما من قال اني أنا الحضرة هم كثيرون صادقون والحكايات متواترات لكن اخطؤا في ظنهم انه الحضرة وانما كان جنياً ولهذا يجري مثل هذا لليهود والنصارى فكثيرا ما يأتيهم في كنائسهم من يقول انه الحضرة وكذلك اليهود يأتيهم في كنائسهم من يقول انه الحضرة وفي ذلك من الحكايات الصادقة ما يصبغ عنه هذا الموضع يبين صدق من رأي شخصاً وظن انه الحضرة وانه غلط في ظنه انه الحضرة وانما كان جنياً وقد يقول أنا المسيح أو موسى أو محمد أو أبو بكر أو عمر أو الشيخ فلان فكل هذا قد وقع والنبي صلى الله عليه وسلم قال من رآني في المنام فقد رآني حقاً فان الشيطان لا يتنمل في صورتي قال ابن عباس في صورته التي كان عليها في حياته وهذه رؤية في المنام وأما في اليقظة فمن ظن أن أحداً من الموتى يحيى بنفسه لئلا يناس عياناً قبل يوم القيامة من جهله أني

(ومن هنا) ضلت النصارى حيث اعتقدوا ان المسيح بعد ان صلب كما يظنون انه أني الى الحواريين وكلهم ووصاهم وهذا مذكور في أناجيلهم وكلها تشهد بذلك وذلك الذي جاء كان شيطاناً قال أنا المسيح ولم يكن هو المسيح نفسه ويجوز أن يشبه مثل هذا على الحواريين كما اشتبه على كثير من شيوخ المسلمين ولكن ما أخبرهم المسيح قبل أن يرفع بجليته فهو الحق الذي يحى عليهم تبليغه ولم يرفع حتى بلغ

رسالات ربه فلا حاجة الى مجيئه بعد ان رفع الي السماء
 (و أصحاب الحلاح) لما قتل كان يأتهم من يقول أنا الحلاح فيرونه
 في صورة عيانا وكذلك شيخ بمصر يقال له الدسوقي بعد أن مات كان
 يأتي أصحابه من جهته رسائل وكتب مكتوبة وأراني صادق من أصحابه
 الكتاب الذي أرسله فرأيت بخط الحن وقد رأيت خط الحن غير مرة
 وفيه كلام من كلام الحن وذلك المتقد يعتقد ان الشيخ حي وكان يقول
 انتقل ثم مات وكذلك شيخ آخر كان بالمسرق وكان له خوارق من
 الحن وقيل كان بعد هذا يأتي خواص أصحابه في صورة فيعتقدون أنه
 هو وهكذا الذين كانوا يعتقدون بقاء علي أو بقاء محمد بن الحنفية قد كان
 يأتي الى بعض أصحابهم حتى في صورته وكذا منتظر الرافضة قد يراه
 أحدهم أحيانا ويكون المرتضى جنباً فهذا باب واسع واقع كثيراً وكلما كان
 القوم أجهل كان عندهم أكثر في المشركين أكثر عما في النصارى وهو
 في النصارى كما هو في الداخلين في الاسلام وهذه الامور يعلم سببها
 ناس ويتوب سببها ناس يكونون أضل من أصحابها فينتقلون بسببها الى
 ما هو خير مما كان عليه كالشيخ الذي فيه كذب وغشور من الاس
 قد يأتيه قوم كفار فيدعوهم الى الاسلام فيسلمون ويصبرون خيراً مما
 كانوا وان كان قصد ذلك الرجل قادراً وقد قال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وأقوام لاخلق لهم
 وهذا كان كالجج والادلة التي يدكرها كثير من أهل الكلام والرأى
 فانه ينقطع بها كثير من أهل الباطن وقوى بها قلوب كثير من أهل

الحق وان كانت في نفسها باطلة فغيرها أبطل منها والخير والشر درجات
فينتفع بها أقوام ينتقلون مما كانوا عليه الى ما هو خير منه وقد ذهب كثير
من مبتدعة المسلمين من الرافضة والجهمية وغيرهم الى بلاد الكفار
فأسلم على يديه خلق كثير وانتفعوا بذلك وصاروا مسلمين مبتدعين
وهو خير من أن يكونوا كفاراً وكذلك بعض الملوك قد ينزوغون ويظلم
فيه المسلمين والكفار ويكون آثماً بذلك ومع هذا فيحصل به نفع
خلق كثير كانوا كفاراً صاروا مسلمين وذلك كان شراً بالنسبة الى
القائم بالواجب وأما بالنسبة الى الكفار فهو خير وكذلك كثير من
الاحاديث الضعيفة في الترغيب والترهيب والفضائل والاحكام والقصاص
قد يسمعها أقوام ينتقلون بها الى خير مما كانوا عليه وان كانت كذبا
وهذا كالرجل يسلم رغبة في الدنيا ورهبة من السيف ثم اذا أسلم وطال
مكثه بين المسلمين دخل الايمان في قلبه فتنس ذلك الكفر الذي كان
عليه واقهره ودخله في حكم المسلمين خير من أن يبقى كافراً فانتقل
الى خير مما كان عليه وحقق الشر الذي كان فيه ثم اذا أراد الله هدايته
أدخل الايمان في قلبه والله تعالى بعث الرسل بتحصيل المصالح وتكميلها
وتعطيل المعاصد وتعليقها والنبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلق بغاية
الامكان ونقل كل شخص الى خير مما كان عليه بحسب الامكان
ولكل درجات مما عملوا وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون وأكثر
المكمنين يردون باطلاً بباطل وبدعة ببدعة لكن قد يردون باطلاً
الكفار من المشركين وأهل الكتاب بباطل المسلمين فيصير الكافر

مسلمًا مبتدعًا وأحس من هؤلاء من يرد البدع الظاهرة كبدعة الرافضة
بيدعة أحف منها وهي بدعة أهل السنة وقد ذكرنا فيما تقدم أصناف
البدع

ولا ريب أن المعتزلة خير من الرافضة ومن الخوارج فإن المعتزلة
قرر بخلافة الخلفاء الاربعة وكلهم يتولون أبا بكر وعمر وعثمان وكذلك
المعروف عنهم أنهم يتولون عليًا ومهم من يعضده علي أبي بكر وعمر
ولكن حكى عن بعض متقدميهم أنه قال فبق يوم الجمل إحدى الطائفتين
ولا أعلم عنها وقالوا أنه قال لو شهد علي والزبير لم أقبل شهادتهما فسق
أحدهما لا يبينه ولو شهد علي مع آخر ففي قبول شهادته قولان وهذا
القول شاذ فيهم والذي عليه عامتهم تعظيم علي

ومن المشهور عندهم ذم معاوية وأبي موسى وعمر بن العاص
لأجل علي ومنهم من يكفر هؤلاء ويفسقهم بخلاف طلحة والزبير
وماذا سمع يقولون أن هؤلاء تابوا من قتاله وكلهم يتولي عثمان
ويعطون أبا بكر وعمر ويعطون الذنوب فهم يحرون الصدق كالخوارج
لا يمتنعون الكذب كالرافضة ولا يرون أيضًا اتخاذ دار غير دار الاسلام
كالخوارج ولهم كتب في تفسير القرآن وبصر الرسول ولهم محاسن
كبيرة يترحمون علي الخوارج والروافض وهم تصدهم اثبات توحيد
الله ورحمته وحكمته وصدقه وطاعته وأصولهم الخمس عن هذه الصفات
الخمس لكنهم غلطوا في بعض ما قالوه في كل واحد من أصولهم الخمس
فجعلوا من التوحيد نفي الصفات وإنكار الرؤية والقول بأن القرآن

مخوف فوافقوا في ذلك الجهمية وجعلوا من العدل انه لا يشاء ما يكون
ويكون ما لا يشاء وانه لم يخلق أفعال اليباد فنقوا قدرته ومشيئته وخلقه
لانيات العدل وجعلوا من الرحمة نقي أمور خلقها لم يمرنوا ما فيها من
الحكمة وكذلك هم والحوارج قالوا بأنها ذالو عيد ليثبتوا ان الرب صادق
لا يكذب اذ كان عندهم قد أخبر بالوعيد العام فقي لم يقل بذلك لزم
كذبه وغلطوا في فهم الوعيد وكذلك الامر بالمعروف والنهي عن
المعكر باليف قصدوا به طاعة الله ورسوله كما يقصد الحوارج والزيدية
فعلطوا في ذلك وكذلك انكارهم للحوارج غير المعجزات قصدوا به
اثبات النبوة وبصرها وغلطوا فيما سلكوه فان النصر لا يكون بتكذيب
الحق وذلك لكونهم لم يحققوا خاصة آيات الانبياء والاشعرية ماردوه
من بدع المعتزلة والرافضة والجهمية وغيرهم وبينوا ما ينوء من تناقضهم
وعظموا الحديث والسنة ومذهب الحماة فحصل بما قالوه من بيان
تناقض أصحاب البدع الكبار وردهم ما انتفع به خلق كثير

فان الاشعري كان من المعتزلة وبقي على مذهبهم أربعين سنة يقرأ
على أبي علي الجبائي فلما انتقل عن مذهبهم كان حبراً باصولهم وبالرد
عابهم وبيان تناقضهم وأما ما بقي عليه من السنة فليس هو من خصائص
المعتزلة بل هو من القدر المشترك بينهم وبين الجهمية وأما خصائص
المعتزلة فلم يوالهم الاشعري في شيء منها بل ناقضهم في جميع أصولهم
ومال في مسائل العدل والاسماء والاحكام الى مذهب جهم ونحوه
وكثير من الطوائف كالنجرارية أتباع حنين التجار والصرايرية أتباع

صرار بن صمر ويخالفون المتزلة في القدر والاسماء والاحكام وانفاذ الوعيد والمعتزلة من أمد الناس عن طريق أهل الكشف والحوارق والصوفية يذمونها ويهجونها وكذلك يبالغون في دم النصارى أكثر مما يبالغون في ذم اليهود وهم إلى اليهود أقرب كما أن الصوفية ونحوهم إلى النصارى أقرب فإن الذي عني عندهم عبادة وزهد وأخلاق ملا معرفة ولا بصيرة فهم صالون واليهود عندهم علم ونظر فلا قصد صالح ولا عبادة ولا زهد ولا أخلاق كريهة فهم مقصوب عليهم والنصارى صالون

قال أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم ولا أعلم في هذا الحرف اختلافًا بين المفسرين وروى ماسد عن أبي روق عن ابن عباس وغير طريق "ضالين وهم النصارى الذين أضلهم الله برئهم عليه يقول قائلنا دينك الحق وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له حتى لا نعصب علينا كما ضللت على اليهود ولا أضلنا كما أضلت النصارى فتذبذبنا كما تذبذبهم يقول امنعنا من ذلك برفقك ورحمتك وراقتك وقدرتك لئلا يبن أبي حاتم ولا أعلم في هذا الحرف اختلافًا بين المفسرين وقد قال سفيان ابن عيينة كانوا يقولون من فسد من علمائنا فقهه شبه من اليهود ومن فسد من ساداتنا فقهه شبه من النصارى

قائل الكلام أصل أمرهم هو النظر في العلم ودليله فيعظون العلم وطريقه وهو الدليل والسلوك في طريقه وهو النظر وأهل الرد يعظون الإرادة والمريد وطريق أهل الإرادة

فهؤلاء يذون أمرهم على الارادة وأولئك ينون أمرهم على النظر
وهذه هي القوة السلبية ولا بد لأهل الصراط المستقيم من هذا وهذا
ولا بد أن يكون هذا وهذا موافقا لما جاء به الرسول

فالإيمان قول وعمل وموافقة السنة وأولئك عظموا النظر وأعرضوا
عن الارادة وعظموا جنس النظر ولم يلتزموا النظر الشرعي ففعلوا
من جهة كون جانب الارادة لم يعظموه وإن كانوا يوجبون الاعمال
الظاهرة فهم لا يعرفون أعمال القلوب وحقائقها ومن جهة أن النظر
لم يميزوا فيه بين النظر الشرعي الحق الذي أمر به الشارع وأخبر به
وبين النظر البدعي الباطل المنهى عنه

وكذلك الصوفية عظموا جنس الارادة ارادة القلب وضموا الهوى
وبالنوافي الباب ولم يميز كثير منهم بين الارادة الشرعية الموافقة لمرافقة
ورسوله وبين الارادة البدعية بل أقبلوا على طريق الارادة طريقة التمار
وأعرض كثير منهم فدخل عليهم الداخل من هاتين الجهتين
ولهذا سار هؤلاء على اليهم التصاري ويميلون اليهم وأولئك يميل اليهم
اليهود ويميلون اليهم وبين اليهود والتصاري غاية التنافر والتباغض
وكذلك بين أهل الكلام والرأي وبين أهل التصوف والزهد تنافر
وتباغض وهذا وهذا من الخروج عن الصراط المستقيم صراط الذين
أنهم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن
أولئك رفقا

نسأل الله العظيم أن يهدينا وسائر اخواننا الصراط المستقيم صراط

الذين آمنوا بالله غير المنحوب عنهم ولا الضالين آمين
 (فصل) فان قيل فاذا كان في كتب الانجيل التي عندهم ان المسيح
 صلب وانه بعد الصلب يلزم اني اليهم وقال لهم انا المسيح ولا يقولون ان
 الشيطان تمثل على صورته فالشيطان ليس هو لحم وعظم وهذه اثر
 المسامير أو نحو هذا الكلام فابن الانجيل الذي قال الله عز وجل فيه
 وليحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه وقال قبل هذا وقمينا على
 آثارهم ببسبى ابن مريم مصداقاً لما بين يديه من التوراة وآتيناه
 الانجيل فيه هدى ونور ومصدقاً لما بين يديه من التوراة وهدى
 وموعظة للمتقين وليحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما
 أنزل الله فاولئك هم الفاسقون وقد قال قبل هذا وكيف يحكمونك
 وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك
 بالمؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين
 أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفطوا من
 كتاب الله وكانوا عليه شهاداء وقال أيضاً ولو أنهم أقاموا التوراة
 والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم
 وقال أيضاً قل يا أهل الكتاب لستم على شيء بحق تقيموا التوراة
 والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزيد كثيراً منهم ما أنزل اليك من
 ربك طغيانا وكفرا فلاتأس على القوم الكافرين وهذا أمر للنبي صلى
 الله عليه وسلم بان يقول لاهل الكتاب الذين بعث اليهم وهو من كان
 في قتهم ومن يأتي من بعدهم الى يوم القيامة لم يؤمر أن يقول ذلك

لمن قد تاب منهم وكذلك قوله وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله اخبار عن اليهود الوجوديين وان عندهم التوراة فيها حكم الله وكذلك قوله

وايحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه هو أمر من الله على لسان محمد لاهل الانجيل ومن لا يؤمر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم قيل قبل هذا انه قد قيل ليس في العالم نسخة يتفلسف ما أنزل الله في التوراة والانجيل بل ذلك مبطل فان التوراة انقطع تواتره والانجيل لما أخذت عن أربعة ثم من هؤلاء من زعم ان كثيرا مما في التوراة او الانجيل باطل ليس من كلام الله ومنهم من قال بل ذلك قليل وقيل لم يحرف احد شيئا من حروف الكتب وانما حرفوا معانيها بالتأويل وهذا القولان قال كلاهما كثير من المسلمين والصحيح القول الثالث وهو ان في الارض نسخا صحيحة وبعيت الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم وسما كثيرة محرفة ومن قال انه لا يحرف شيء من النسخ فقد قال ما لا يمكنه فيه ومن قال جميع النسخ بعد النبي صلى الله عليه وسلم حرفت فقد قال ما يعلم انه خطأ والقرآن يأمرهم أن يحكموا بما أنزل الله في التوراة والانجيل ويجبران فيها حكمه وليس في القرآن خبر أنهم غيروا جميع النسخ واذا كان كذلك فقول هو سبحانه قال ولبحكم أمل الانجيل بما أنزل الله فيه وما أنزله الله هو ما تلقوه عن المسيح قاما حكايته لحاله بعد ان رفع فهو مثلهما في التوراة ذكر وفاة موسى عليه السلام ومعلوم ان هذا الذي في التوراة والانجيل من الخبر عن موسى

وعيسى بعد توفيهما ليس هو مما أنزله الله ومما تلقوه عن موسى وعيسى بل هو مما كتبوه مع ذلك لاتعريف بحال توثيقهما وهذا خبر محض من الموجودين بعدهما عن حاطما ليس هو مما أنزله الله عليهما ولا هو بما أمرا به في حياتهما ولا بما أخبرا به الناس

وكذلك لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وقوله ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فان اقامة الكتاب العمل بما أمر الله به في الكتاب من التصديق بما أخبر به على لسان الرسول وما كتبه الدين لسحوة من بعد وفاة الرسول ومقدار عمره ونحو ذلك ليس هو مما أنزله الله على الرسول ولا بما أمر به ولا أخبر به وقد يقع مثل هذا في الكتب المصنفة يصنف الشخص كتابا فيذكر ناسجه في آخره عمر المصنف ونسبه وسنه ونحو ذلك مما ليس هو من كلام المصنف

(ولهذا) أمر الصحابة والعلماء بتجريد القرآن وان لا يكتب في المصحف غير القرآن فلا يكتب أسماء السور ولا التخميس والتعشير ولا آمين ولا غير ذلك والمصاحف القديمة والتي كتبها أهل العلم على هذه الصفة وفي المصاحف من قد كتب ناسخها أسماء السور والتخميس والتعشير والوقف والابتداء وكتب في آخر المصحف تصديقه ودعا وكتب اسمه ونحو ذلك وليس هذا من القرآن فهكذا ما في الانجيل من الخبر عن صاب المسيح وتوفيه ومجيئه بعد رفعه الي الحواريين ليس

هو الله المسيح وانما هو عمار آه من بعده والذي أنزله الله هو ماسمع
من المسيح المبلغ عن الله

فان قيل فاذا كان الحواريون قد اعتقدوا أن المسيح صاب
وانه أنماهم بمدأبهم وهم الذين نقلوا عن المسيح الانجيل والدين فقد
دخلت الشبهة

قيل الحواريون وكل من نقل عن الانبياء انما يجب أن يقبل منهم
ما نقلوه عن الانبياء فان الحاجة في كلام الانبياء وما سوى ذلك فوقوف
على الحاجة ان كان حقاً قبل والا رد ولهذا كان ما نقله الصحابة عن النبي
صلى الله عليه وسلم من القرآن والحديث يجب قبوله لاسيما المتواتر
كالقرآن وكثير من السنن وأما ما نقلوه مما أحجموا عليه فاجماعهم معصوم
وما تنازعوا فيه رد الى الله والرسول وعمر قد كان أولاً أكبر موت
النبي صلى الله عليه وسلم حتى رد ذلك عليه أبو بكر وقد تنازعوا في
دقته حتى فصل أبو بكر بالحديث الذي رواه وتنازعوا في تجهيز جيش
اساءة وتنازعوا في قتال مائى الركاة فلم يكن هذا قادحاً فيما نقلوه عن
النبي صلى الله عليه وسلم والتصارى ايمسوا متعقبن على صلب المسيح ولم
يشهد أحد منهم صلبه فان الذى صاب انما صلبه اليهود ولم يكن أحد من
أصحاب المسيح حاضراً وأولئك اليهود الذين صابوه قد اشتبه عليهم
المصلوب بالمسيح وقد قيل انهم صرفوا أنه ليس هو المسيح ولكنهم
كذبوا وشبهوا على اناس والاول هو المشهور وعليه جمهور الناس
وحديث فليس عند الصارى خبر عن يصدقونه أنه صاب لكن عمدتهم

على ذلك الشخص الذي جاء بعد أيام وقال أنا المسيح وذات شيطان
وهم يدعون بآن الشياطين كثيراً مانحني ويدعي أنه نبي أو صالح
ويقول أنا فلان النبي أو الصالح ويكون شيطاناً وفي ذلك حكايات
متعددة مثل حكاية الراهب الذي جاءه جاء وقال أنا المسيح جئت
لاهديك فعرف أنه الشيطان فقال أنت قد ملقت الرسالة ونحى عمل
بها فان جئت اليوم شيء يحالف ذلك لم تقبل منك

فليس عند النصارى واليهود علم بأن المسيح صلب كما قال تعالى
وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتسع الظن
وأضاف الحذر عن قتله الى اليهود بقوله وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى
ابن مريم رسول الله فانهم بهذا الكلام يستحقون العقوبة اذ كانوا
يمتقدون جواز قتل المسيح ومن جاءه ز قتل فهو كمن قتلهم فهم في هذا
القول كاذبون وهم آثمون واذا قالوه نقرأ لم يحصل لهم العجز لانهم
لم يقتلوه وحصل الوزر لاستحلالهم ذلك وسميهم فيه وقد قال النبي
صلى الله عليه وسلم ادا التى المسامان سبيهما فالقاتل والمقتول في النار
قلوا يا رسول الله فما مال المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه
وقوله وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه قيل هم اليهود وقيل النصارى
والآية تم الطائفتين وقوله لفي شك منه قيل من قتل وقيل منه أى
في شك منه هل صلب أم لا كما اختلفوا فيه فقالت اليهود هو ساحر
وقالت النصارى انه اله قال اليهود والنصارى اختلفوا هل صلب أم لا وهم
في شك من ذلك ما لهم به من علم فاذا كان هذا في الصلب فكيف في

الذى جاء بعد لرفع وقال انه هو المسيح
 فان قيل كان الحواريون الذين أدركوه قد حصل هذا في ايمانهم
 فآمن المؤمنون به الذين قال فيهم
 وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كبروا وقوله فأيدنا الذين آمنوا
 على عدوهم فأصبحوا ظاهرين

قيل ظن من ظن منهم أنه صلب لا يقدح في ايمانه اذا كان لم يحرفه
 ما جاء به المسيح بل هو مقر بأنه عبد الله ورسوله ولكنه ألقاها الي مريم
 وروح منه فاعتقاده بعد هذا أنه صلب لا يقدح في ايمانه فان هذا
 اعتقاد موته على وجه معين وغاية الصلب أن يكون قتلا له وقتل النبي
 لا يقدح في نبوته وقد قتل بنو اسرائيل كثيراً من الانبياء وقال تعالى
 وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير الآية وقال تعالى وما محمد الا
 رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم
 وكذلك اعتقاد من اعتقد منهم أنه جاء بعد الرفع وكلهم هو مثل اعتقاد
 كثير من مشايخ المسلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في البقعة
 فانهم لا يكفرون بذلك بل هذا كان يعتقد من هو من أكثر الناس
 اتباعاً للسنة واتباعاً لها وكان في الرد والعبادة أعظم من غيره وكان
 يأتيه من يظن أنه رسول الله فهذا غلط منه لا يوجب كفره فكذلك
 ظن من ظن الحواريين ان ذلك هو المسيح لا يوجب خروجهم عن
 الايمان بالمسيح ولا يقدح فيما قلوه عنه وعمر لما كان يعتقد أن النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يموت ولكن ذهب الي ربه كما ذهب موسى وأنه لا يموت

حتى توت أصحابه لم يكن هذا قادحا في إيمانه وإنما كان غلطاً ورجع عنه
(نصل وقوله تعالى في هذه ما لم به من علم الا اتباع الظن)
هو ذم لهم على اتباع الظن بلا علم وكذلك قوله ان هي الا أسماء سميت وما
أتم وأنأوكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى
الافئس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وكذلك قوله وما لم به من علم
ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً وقوله تعالى وما
يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم
الا يخرصون وقوله أفن يهدي الي الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي
الا أن يهدي فإلهم كيف يحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظناً ان الظن
لا يغني من الحق شيئاً ان الله عليم بما يفعلون

فهذه عدة مواضع يذم الله فيها الذين لا يتبعون الا الظن وكذلك
قوله قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان يتبعون الا الظن وان أتم
الا تخرصون قل فله الحجة البالغة مطالبة بالعلم وذم لمن يتبع الظن وما
عنده علم وكذلك قوله نبؤني تعلم ان كنتم صادقين وقوله وان كثيراً
ليصلون ما هوأثم بغير علم وامثال ذلك ذم لمن عمل بغير علم وعمل بالظن
وقد ثبت في السنة المتواترة واجماع الامة ان الحاكم يحكم بشاهدين
وان لم يكن شهود حلف الخصم وفي الصحيحين عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال انكم تختصمون اليّ ولعل بعضكم أن يكون ألحن
بمحنته من بعض وإنما أقضى بنحو مما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه
فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار

والاجتهاد في تحقيق المناط مما اتفق المسلمون عليه ولا بد منه
 حكم ذوى عدل بالمثل في جزاء الصيد وكالاستدلال على الكعبة عند
 الاشتباه ونحو ذلك فلا يقطع به الانسان بل يجوز أن تكون القبلة في
 غير جهة اجتهاده كما يجوز اذا حكم أن يكون قد قضى لاحدهما بنى
 من حق الآخر وأدلة الاحكام لا بد فيها من هذا فان دلالة العموم في
 الظواهر قد تكون محتملة لتقيض وكذلك خبر الواحد والقياس وان
 كان قوم نازعوا في القياس فالفقهاء منهم لم ينازعوا في خبر الواحد
 كالظاهرية ومن نازع في هذا وهذا لم ينازع في العموم كالمعتزلة
 البغداديين وان نازع في العموم والقياس منازع كبعض اراضة مثل
 الموسوى ومحوه لم ينازع في الاخبار فان الامامية عمدتهم على ما نقل
 عن الاشي عن زر فلا بد لهم من الرواية ولا يوجد من يستغني عن
 الظواهر والاجار والاقية بل لا بد أن يعمل ببعض ذلك مع مجوز
 تقيضه وهذا عمل بالظن والقرآن قد حرم اتباع الظن وقد تنوعت
 طرق الناس في جواز هذا فطائفة قالت لا يتبع قط الا العلم ولا يعمل
 بالظن أصلاً وقالوا ان خبر الواحد يفيد العلم وكذلك يقولون في
 الظواهر بل يقولون تفتيح بخطأ من حالنا ومنتقض حكمه كما
 يقوله داود وأصحابه وهؤلاء عمدتهم انما هو ما يظنونه ظاهراً واما
 الاستصحاب والاستصحاب في كثير من المواضع من أضعف الأدلة وهم
 في كثير مما يحتجون به قد لا يكون ما احتجوا به ظاهراً الا على بل الظاهر
 خلافه فطائفة قالت لما قام الليل على وجوب العمل بالظن الراجح

كنّا متبينين للعلم فتحسن بعمل بالعلم ضد وجود العلم لانعمل بالظن وهذه طريقة القاضي أبي بكر وأتباعه

وهذا السؤال المشهور في حدّ "فقه" انه العلم بالاحكام الشرعية العملية وقال الرازي العلم بالاحكام الشرعية العمارة المستدل على أعيانها بحيث لا يعلم كونها من الدين ضرورة قال

(فان قلت) الفقه من باب الظنون فكيف جعلناه علما

(قلت) المجتهد اذا غلب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناط الحكم قطع بوجوب العمل بما أدى اليه ظنه قال لم حاصل قطعا و"ظن واقع في طريقته وحقيقة هذا الجواب ان هناك مقدمتين احدهما انه قد حصل عندي ظن والثانية قد قام الدليل القطعي على وجوب اتباع هذا الظن فالمقدمة الاولى وجدائية والثانية عملية استدلالية فليس الظن هنا مقدمة في الدليل كما توهمه بعضهم لكن يقال العمل بهذا الظن هو حكم أصول الفقه ليس هو الفقه بل الفقه هو ذلك الظن الحاصل بالظاهر وخبر الواحد والقياس والاصول يفيد أن العمل بهذا الظن واجب والا فالفقهاء لا يترضون لهذا فهذا الحكم العملى الاصولي ليس هو الفقه وهذا الجواب جواب القاضي أبي بكر وهو بناء على أصله فانه عنده كل معتقد مصيب وليس في نفس الامر أمر مطلوب ولا على الظن دليل يوجب ترجيح ظن على ظن بل الظنون عنده بحسب الاتفاق

وقال الغزالي وغيره ممن نهر قوله قد يكون بحسب ميل النفس الى أحد القولين دون الآخر كمن ذى الشدة الى قون وذى اللين الى

قول وحيدئذ فتقدم متى وجد المجتهد ظنا في نفسه فحكم الله في حقه اتباع هذا الظن وقد أنكر أبو المعالي وغيره عليه هذا القول انكارا بليغا وهم معذورون في انكاره فان هذا أولا مكبرة فان الظنون عليها أمارات ودلائل يوجب وجودها ترجيح ظن على ظن وهذا أمر معلوم بالضرورة والنسبة جاءت به ورجحت شيئا على شيء والكلام في شيئين في اتباع الظن وفي الفقه هل هو من الظنون

أما الاول فالجواب الصحيح هو الجواب الثالث وهو ان كل ما أمر الله تعالى به فانما أمر بالعلم وذلك انه في المسائل الخفية عليه أن ينظر في الأدلة ويعمل بالراجح ويكون هذا هو الراجح أمر معلوم عند أمر مقطوع به وان قدر أن ترجيح هذا على هذا فيه شك عنده لم يعمل به واذا ظن الرجحان قائما ظنه لقيام دليل عنده على ان هذا راجح وفرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان الاعتقاد وأما اعتقاد الرجحان فقد يكون علما وقد لا يعمل حتى يعلم الرجحان واذا ظن الرجحان أيضا فلا بد أن يظنه بدليل يكون عند راجح من دلائل الحجاب الآخر ورجحان هذا غير معلوم فلا أن ينتهي الأمر الى رجحان معلوم عنده فيكون متبعا لما علم انه أرجح وهذا ادعاء تعلم لا لظن وهو اتباع الاحسن كما قال نفخها بقوة وأمر قومك يأخذوا ما حسنها وقال الدين يستمعون انقول فيسمعون أحسنه وقال واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم فاذا كان أحد الدليلين هو الارجح فاتباعه هو الاحسن وهذا معلوم

فأوجب على المجتهد أن يعمل بما يعلم أنه أرحح من غيره وهو العمل بأرحح الدليلين المتعارضين وحيث قد قام عمل الأبا علم وهذا جواب الحسن البصري وأبي وغيرهم والقرآن ذم من لا يتبع إلا الظن فلم يستند ظنه إلى علم فإن هذا أرحح من غيره كما قال ما لهم به من علم إن يقيمون إلا الظن وقال هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تبينون إلا الظن وهكذا في سائر المواضع يذم الدين أن يقيمون إلا الظن فعندهم ظن مجرد لا علم معه وهم يقيمونه والذي جاءت به الشريعة وعليه عقلاء الناس أهم لا يعلمون إلا يعلم أن هذا أرحح من هذا فيعتقدون الرجحان اعتقاداً عملياً لكن لا يلزم إذا كان أرحح أن لا يكون المرحوح هو الثابت في نفس الأمر وهذا كما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضي بنحو مما أسمع فإذا أتى أحد الخصمين بحجة مثل يئنه تشهد له ولم يأت الآخر بشاهد معها كان الحاكم ظاهراً حجة هذا أرحح فما حكم إلا بعلم لكن الآخر قد يكون له حجة لا يعلمها أولاً يحس أن بينها مثل أن يكون قد قضاه أو أبرأه وله يئنه تشهد بذلك وهو لا يعلمها أولاً يذكرها أولاً يحس أن يتكلم بذلك فيكون هو المضيق بحقه حيث لم يبين حجته والحاكم لم يحكم إلا بعلم وعدل وضياع حق هذا كان من عجزه وتقريطه لامن الحاكم وهكذا أدلة الأحكام فإذا تعارض خبران أحدهما مسند ثبات والآخر مرسل كان المسند الثبات أقوى من المرسل وهذا معلوم لأن المحدث بهذا قد علم عدله وضبطه والآخر لم يعلم عدله ولا

ضبطه كشاهدين زكى أحدهما ولم يترك الآخر فهذا المزكى أرجح
وان جاز أن يكون في نفس الامر قول الآخر هو الحق لكن المجتهد
الذى صل يعلم وهو عالم برجحان هذا على هذا ليس ممن لم يابح الا
الظل ولم يكن ثبوت له الا بعد الاجتهاد الثام فيمن أرسل ذلك الحديث
وفي تركية هذا الشاهد فان المرسل قد يكون راويه عدلا حافظا كما قد
يكون هذا الشاهد عدلا ونحن ليس معنا علم بانتفاء عدالة الراوى لكن
معنا عدم العلم بمدالمتها وقد لا يعلم عدالتهما مع تقويتها ورجحانها في
نفس الامر فمن هنا يقع الخطأ في الاجتهاد لكن هذا لا سبيل الى أن
يكافه العالم أن يدع ما يعلمه الى أمر لا يعلمه لا مكانه ثبوت في نفس الامر
فاذا كان لابد من ترجيح أحد القولين وجب ترجيح هذا الذى علم
ثبوت على ما لا يعلم ثبوت وان لم يعلم انتفاؤه من جهة قائمها اذا تعارضا
وكانا متناقضين فثبت أحدهما هو لى الآخر فهذا الدليل المعلوم قد
علم أنه ثبت هذا وبنى ذلك وذلك المجهول بالعكس فاذا كان لابد من
الترجيح وجب قطعا ترجيح المعلوم بثبوت على ما لم يعلم ثبوت ولكن
قد يقال انه لا يقطع بثبوت وقد قلنا فرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان
الاعتقاد أما اعتقاد الرجحان فهو علم والمجتهد ما عمل الا بذلك العلم
وهو اعتقاد رجحان هذا على هذا وأما رجحان هذا الاعتقاد على
هذا الاعتقاد فهو الظل لكن لم يكن من قال الله فيه ان يتبمون الا
الظل بل هنا طن رجحان هذا وظن رجحان ذلك وهذا الظل هو
الراجح ورجحانه معلوم لكم بما علمه من الظل الراجح ودليله الراجح

وهذا معلوم له لا يظنون عنده وهذا يوجد في جميع العلوم والسماعات
كالطب والتجارة وغير ذلك

وأما الجواب عن قولهم الفقه من باب لظنون فقد أجاب طائفة
منهم أبو الخطاب بجواب آخر وهو أن العلم المراد به العلم الظاهر وأن
جوز أن يكون الأمر بخلافه كقوله فإن علمتموهن مؤمنات

والتحقيق أن عنه جوابين أحدهما أن يقال جهور مسائل الفقه
التي يحتاج إليها الناس ويفتون بها هي ثابتة بالنص أو الإجماع وإما يقع
الظن والنزاع في قليل مما يحتاج إليه الناس وهذا موجود في أثر العلوم
وكثير مسائل الخلاف هي في أمور قليلة الوقوع ومقدرة وأما ما لا بد
للناس منه من العلم مما يجب عليهم ويحرم وباح فهو معلوم مقطوع به
وما يعلم من الدين ضرورة جزء من الفقه وأخراجه من الفقه قول
لم يعلم أحد من المتقدمين قاله ولا احترز بهذا القيد أحد إلا الرازي
ونحوه وجميع الفقهاء يذكرون في كتب الفقه وجوب الصلاة والزكاة
والحج واستقبال القبلة وجوب الوضوء والفصل من الحنابة وتحريم
الخمر والفواحش وغير ذلك مما يعلم من الدين ضرورة

وأيضا فكون الشيء معلوما من الدين ضرورة أمر إضافي فحديث
المهد بالاسلام ومن نشأ ببادية بعيدة قد لا يعلم هذا بالكلية فضلا عن
كونه يعلمه بالضرورة وكثير من العلماء يعلم بالضرورة أن النبي صلي
الله عليه وسلم سجد لله وقضى بالدية على امأته وقضى أن الولد
للأمراض وغير ذلك مما يعلمه الخاصة بالضرورة وأكثر الناس لا يعلمه

الابنة الجواب الثاني أن يقال الفقه لا يكون فقها الا من المجتهد المستدل وهو قد علم أن هذا الدليل أرجح وهذا الظن أرجح فالفقه هو علمه برجحان هذا الدليل وهذا الظن ليس الفقه قطعه بوجوب العمل أى بما أدى اليه اجتهاده بل هذا النقط من أصول الفقه والاصولي يتكلم في جنس الادلة ويتكلم كلاما كليلا فيقول يجب اذا تعارض دليلان أن يحكم بأرجحهما ويقول أيضا اذا تعارض المسام والخاس فالحاس أرجح واذا تعارض المسد والمرسل فالمسند أرجح ويقول أيضا العام المجرد عن قرائن التحصيل شؤله الافراد أرجح من عدم شؤله ويجب العمل بذلك

فاما الفقيه فيحكم في دليل معين في حكم معين مثل أن يقول قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم خاص في أهل الكتاب وتأخر عن قوله ولا تكحوا للمشركات وتلك الآية لا تناول أهل الكتاب وان تناولهم فهذا خاص متأخر فيكون ناسجا ومخصصا فهو يعلم أن دلالة هذا النص على الحل أرجح من دلالة ذلك النص على التحريم وهذا الرجحان معلوم عنده قطعا وهذا الفقه الذى يختص به الفقيه وهو علم قطعي لا طعن ومن لم يعلم كان مقلدا للائمة الاربعة والجمهور الذين جوزوا نكاح الكتابيات واعتقاد المقلد ليس بحقه ولهذا قال المستدل على أعيانها والفقيه قد استدلل على عين الحكم المطلوب والمسؤل عنه وحيث لا يعلم الرجحان فهو متوقف لا قول له واذا قبل له فقد قال ولا تمسكوا

بعض الكوافر قال هذا نزل عام الحديبية والمراد به المشركات فان سبب النزول يدل على انهن مرادات قطعا وسورة المائدة بعد ذلك فهي خاص متأخر وذلك عام مقدم والخاص المتأخر أرجح من العام المتقدم ولهذا لما نزل قوله ولا تمسكوا بعصم الكوافر فارق عمر امرأة مشركة وكذلك غيره فدل على انهم كانوا ينكحون المشركات الى حين نزول هذه الآية ولو كانت آية البقرة قد نزلت قبل هذه لم يكن كذلك فدل على أن آية البقرة بعد آية المنحة وآية المائدة بعد آية البقرة فهذه النظر وأمثاله هو نظر الفقيه العالم برجحان دليل وظن على دليل وهذا علم لاطس

فقد تبين أن الظن له أدلة تقتضيه وان العالم انما يعلم بما يوجب العلم بالرجحان لا بنفس الظن الا اذا علم رجحانه وأما الظن الذي لا به علم رجحانه فلا يجوز تباعه وذلك هو الذي ذم الله به من قال فيه ان يتبعون الا لعلمهم فهم لا يتبعون الا الظن ليس عندهم علم ولو كانوا لعلمين انه ظن راجح اكانوا قد اتبعوا علما لم يكونوا ممن يتبع الا الظن والله أعلم

﴿فصل﴾ فهنا ثلاثة أشياء أحدها الظن الراجح في نفس

المستدل المجتهد

والثاني الأدلة التي يسميها بعض المتكلمين أمارات التي تعارضت وعلم المستدل بأن التي أوجبت ذلك الظن أقوى من غيرها
الثالث انه قد يكون في نفس الامر دليل آخر على القول الآخر

لم يعلم به الله - تدل وهذا هو الواقع في عامة موارد الاجتهاد فان الرجل قديم مع لصا عاما كما سمع ابن عمر وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قطع الحنطين وأنه أمر أن لا يخرج أحد حتى يودع البيت أو أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الحرير وظاهره العموم وهذا راجع على الاستصحاب الثاني فتحریم فعملوا بهذا الراجع وهم يعلمون قطعا ان النبي أولي من الاستصحاب لكن يجوز أن يكون مع الاستصحاب دليل خاص ولكن الم يعلموه لم يجز لهم أن يعلموا عمسا علموه الى ما لم يعلموه فكانوا يفتنون بأن الحائض عليها الوداع وعليها قطع الحنطين وان قليل لحرير وكثيره حرام وابن الزبير كان يحرمه على الرجل والنساء لعموم قوله من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وكان في نفس الامر مصوص خاصة بأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص للحائض أن تنفر بلاوداع وانها تلبس الحنطين وغيرهما نهى عنه المحرم ولكن تجنب القاب والقفازين وأنه رخص في موضع أصمين أو ثلاث أو أربعة من الحرير كما بين ذلك في الصحيح في رواية عمر ولم يعرفه ابنه عبدالله وكان له حبة مكفوفة بالحرير فلما سمع ابن عمر ونحوه هذه المصوص الخاصة رجحوا وعلموا حيثذ انه كان في نفس الامر دليل أقوى من الدليل الذي يستصحبوه ولم يعلموا به وهم في الحالين انما حكموا بعلم لم يكونوا ممن لم يتبع الا الظن فانهم أولا رجحوا العموم على استصحاب البراءة الأصلية وهذا ترجيح يعلم فان هذا راجع لا ريب والشرع طافح بهذا

فما أوجبه الله أو حرمه كتابه كالوضوء والصلاة والحج وغيرها هي
 نصوص عامة وما حرمه كالبينة والدم ولحم الخنزير حرمه بنصوص عامة
 وهي أحجة ومقدمة على البراءة الأصلية النافية للوجوب والتحريم فمن
 رجع ذلك فقد حكم بعلم وحكم بأرجح الدلائل للعلوم الرجحان ولم
 يكن ممن لم يتبع إلا الظن لكن التحيز به أن يكون النص مخصوصا صار
 عنده ظن راجح ولو علم أنه لا تخصيص هناك قطع بالعموم وكذلك لو
 علم إرادة نوح قطع بانتفاء النصوص وهذا القول في سائر الأدلة مثل
 أن يترك بنصوص وتكون مذخوفة ولم يبلغه الناسخ كالدين فهو من
 الانتهاز في الإلوعية وعن زيارة القبور ولم يبلغه - ثم النص الناسخ
 وكذلك الذين صلوا إلى بيت المقدس قبل أن يبلغهم الناسخ مثل من
 كان من المسلمين بالوادى وبمكة والحبشة وغير ذلك وهؤلاء غير
 الدين كانوا بالمدينة وصلّى بعضهم صلاة إلى القبلتين بعضها إلى هذه
 القبلة وبعضها إلى هذه القبلة لمّا منهم النسخ وهم في أثناء الصلاة
 فاستداروا في صلاتهم من جهة بيت المقدس إلى جهة الكعبة من جهة
 الشام إلى جهة اليمن

فالقاضي أبو بكر ونحوه من الذين ينفون أن يكون في الباطن حكم
 مطلوب بالاحتماد أو دليل عليه يقولون ما ثم إلا الظن الذي في نفس
 المجتهد والامارات لا ضابط لها وليست أمارة أقوى من أمارة قائم إذا
 قالوا ذلك لزمهم أن يكون الذي عمل بالرجوح دون الراجح مخطئا
 وعندهم ليس في نفس الامر خطأ

وأما السلف والائمة الاربعة والجمهور فيقولون بل الامارات بعضها أقوى من بعض في نفس الامر (وعلى اللسان أن يجتهد) ويطلب الاقوى فاذا رأى دليلاً أقوى من غيره ولم ير ما يارضه عمل به ولا يكاف الله عما الا وسعها واذا كان في الباطن ما هو أرجح منه كالخطأ معذوراً وله أجر على اجتهاده وعمله بما بين له رجحانه وخطؤه مغفور له وذلك الباطن هو الحكم لكن بشرط القدرة على معرفته فمن عجز عن معرفته لم يؤخذ بتركه

فاذا أريد بالخطأ الاعم فليس المجتهد بمخطئ بل كل مجتهد مصيب مطيع لله فاعمل ما أمره الله به واذا أريد به عدم العلم بالحق في نفس الامر فالصيب واحد وله أجران كالأجتهدين في جهة الكعبة اذا وصلوا الى أربع جهات قلدى أصاب الكعبة واحد وله أجران لاجتهاده وعمله كان أكمل من غيره واؤمن القوى أحب الى الله من المؤمن الضعيف ومن زاده الله علماً وعملاً راده أحراً بما زاده من العلم والعمل قال تعالى وتلك - جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه رفع درجات من نشاء قال مالك عن زيد بن أسلم بالعلم وكذلك قال في قصة يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله رفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم

وقد تبين ان جميع المجتهدين انما قالوا بعلم وانبعوا العلم وان الفقه من أحل العلوم وانهم ليسوا من الدين لا يقيمون الا الظن لكن بعضهم قد يكون عنده علم ليس عند الآخر اما ان سمع ما لم يسمع الآخر

واما بان فهم مالم يفهم الآخر كما قال تعالى وداود وسليمان اذ يحكما في
الحرث اذ قضت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان
وكلا آتينا حكما وعلما

وهذه حال أهل الاجتهاد والنظر والاستدلال في الاصول والفروع
ولم يفرق أحد من السلف والائمة بين أصول وفروع
بل جعل الدين قسمين أصولا وفروعا لم يكن معروفا في الصحابة
والتابعين ولم يقل أحد من السلف والصحابة والتابعين ان المجتهد الذي
استفرغ وسعه في طلب الحق يأنم لافي الاصول ولا في الفروع ولكن
هذا التفريق ظهر من جهة المنزلة وأدخله في أصول الفقه من قبل
ذلك عنهم وحكوا عن عبيد الله بن الحسن المنبري انه قال كل مجتهد
مصيب ومراوده انه لا يأنم

وهذا قول عامة الائمة كابن حنيفة والشافعي وغيرهما
ولهذا يقبلون شهادة أهل الاهواء ويصلون خلفهم ومن ردها
كمالك وأحمد فليس ذلك مسئلا لانهما لكن المقصود انكار المسكر
وهر من أظهر البدعة فانما حر ولم يصل خلفه ولم تقبل شهادة كان
ذلك مناله من اظهار البدعة ولهذا فرق أحمد وغيره بين الداعية
للبدعة المظهر لها وغيره وكذلك قال الحنفي ومن صلى خلف من يجهر
ببدعة أو منكر عاد وبسط هذا له موضع آخر

والذين فرقوا بين الاصول والفروع لم يذكروا ضابطا يميز بين
النوعين بل تارة يقولون هذا قطعي وهذا ظني وكثير من مسائله

الاحكام قطعي وكثير من مسائل الاصول ظني عند بعض الناس فان
 كور الشيء قطعيًا وظنيًا أمرًا ضافي وتارة يقولون الاصول هي العاميات
 الخبريات والفروع العمليات وكثير من العمليات من جردها كفر
 كوجوب الصلاة والزكاة والصيام والحج وتارة يقولون هذه عقليات
 وهذه سمعيات واذا كانت عقليات لم يلزم تكفير المخطي فان الكفر
 حكم شرعي يتعاق بالشرع وقد بسط هذا في غير هذا الموضع
 واذا تدبر الانسان تنازع الناس وجد عند كل طائفة من العلم
 ما ليس عند الاخرى كما في مسائل الاحكام مثال ذلك متقدم في الاصول
 الخمسة التوحيد والمدل والمنزلة بين المنزلتين ومسائل الاسماء والاحكام
 وانفاذ الوعيد وهي التي توالى المنزلة من وافقهم عليها وشبرؤن ممن
 خالفهم فيها وقد قدمنا انهم قصدوا توحيد الرب وثبات عدله وحكمته
 ورحمته وصدقه وطاعة أمره لكن غلطوا في كل واحدة من هذه
 الامور كما تقدم وكذلك الذين ناقضوهم من الجهمية ومن سلك
 مسلكهم كابن الحسن الاشعري وأصحابه فانهم ناقضوهم في الاصول
 الخمسة وكان عندهم علم ليس عند أولئك وكان عند أولئك علم ليس
 عند هؤلاء وكل من الطائفتين لم تحط علما بما في الكتاب والسنة من
 بيان هذه الامور بل علموا بعضها وجهلوا ببعضها فان هؤلاء المجبرة
 هم في الحقيقة لا يثبتون لله عدلا ولا حكمة ولا رحمة ولا صدقا وأولئك
 قصدوا اثبات هذه الامور أما المدل فنندهم كل يمكن فهو عدل والظلم
 عندهم هو المستع فلا يكون ثم عدل يقصد فعله وظلم يقصد تركه ولهذا

يجوزون عليه فعل كل شيء وإن كان قبيحا ويقولون القبيح هو ما نهي عنه وهو لا نهي له ويجوزون الامر بكل شيء وإن كان مذكرا وشركا والنهي عن كل شيء وإن كان توحيدا ومروفا فلا ضابط عندهم للأفعل فلهذا ألزموهم جواز اظهار المعجزات على يد الكاذب ولم يكن لهم عن ذلك جواب صحيح ولم يذكروا فرقا بين المعجزات وغيرها ولا ما به يعلم صدق النبي صلى الله عليه وسلم الا اذا تقضوا أصلهم وقد قال الله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط وعندهم هذا لا فائدة فيه فليس في الممكن قسط وجور حتى يكون قائما بهذا دون هذا وقد بسط هذا في غير هذا الموضع

وكذلك الحكمة عندهم لا تفعل الحكمة وقد فسرُوا الحكمة اما بالعلم واما بالقدر واما بالارادة ومعلوم ان القادر قد يكون حكيما ويكون غير حكيم كذلك المرید قد يكون ارادته حكمة وقد يكون سفها والعلم يطابق العلوم سواء كان حكمة أو سفها فليس عندهم في نفس الامر ان الله حكيم وكذلك الرحمة ما عندهم في نفس الامر الا ارادة ترجيح احد المتلين بلا مرجح لبيتها الى تفجع العباد وضررهم سواء فليس عندهم في نفس الامر رحمة ولا محبة أيضا وقد بسط هذا في غير هذا الموضع وبين تقاضهم في الصفات والأفعال حيث أثبتوا الارادة مع نفى المحبة والرضا ومع نفى الحكمة وبين تناقضهم وناقض كل مرأاة بمص الصفات دون بعض وان المتفلسفة فناء الارادة أعظم تناقضاتهم فان الرازي ذكر في المطالب العلية مسئلة الارادة ورجح فيها نفى الارادة

لانه لم يمكنه أن يجيب عن حجة المتفلسفة على أصول أصحابه الجهمية
والمعتزلة ففر اليهم وكذلك في غير هذامن المسائل فهو تارة يرجح قوله
قول المتفلسفة وتارة يرجح قول المتكلمة وتارة يحار ويقف واعترف
في آخر عمره بأن طريق هؤلاء هؤلاء لا تشفى غليلا ولا تروى غليلا
وقال قد تأملت الطرق الكلامية والمتاهج الفلسفة فما رأيتها تشفى
عليلا ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في
الانبات الرحمن على العرش استوى اليه يصعد الكلم الطيب واقرأ
في النى ليس كمثله شيء ولا يحيطون به علما ومن حارب مثل نجربني
عرف مثل تمرني فقد تبين انهم لا يثبتون عدل الرب ولا حكمته ولا
رحمته وكذلك الصدق قائم لما أرادوا أن يقيموا الدليل على ان الله
صادق تعذر ذلك عليهم فقالوا الصدق في الكلام النفساني واجب لانه
يعلم الامور ومن يعلم يتبع أن يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه وعلي
هذا اعتمد الغزالي وغيره فقل لهم هذا ضيف لوجهين أحدهما الصدق
في ذلك المعنى لا ينفع ان لم يثبت الصدق في العبارات الدالة عليه وبتميز
بين الافعال عندهم الثاني انهم أثبتوا الخبر النفساني فان الانسان يخبرك
بالكذب فيقوم في نفسه معنى ليس هو العلم وهو معنى الخبر فهذا يقتضى
انهم يقولون ان العلم قد يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه والرازي
لما ذكر مسألة انه لا يجوز أن يتكلم بكلام ولا يمتنى به شيئا خلافا
للحشوية قيل له هل قال أحد من طوائف الامة ان الله لا يعنى بكلامه
شيئا وانما النزاع هل يتكلم بما لا يفهم العباد معناه وقيل لهم هب ان في

هذا زاعا فهو لم يقم دليل على امتناع ذلك بل قال هذا عيب أو نقص
 والله منزّه عنه فقيس له إما أن يريد المعنى القائم بالذات أو العبارات
 المخلوقة أما الأول فلا يجوز إرادته هنا لأن المسئلة هي فيمن يتكلم
 بالحروف المنظومة ولا يعني به شيئا وذلك القائم بالذات هو نفس المعنى
 وإن أردت الحروف وهو مراده فتلك عندك مخلوقة ويجوز عندك
 أن يخلق كل شيء ليس منزها عن فعل من الأفعال والعيب عندك هو مالا
 تريده فهذا ممتنع فحين أنه ليس لهم حجة لاعلى صدقه ولا على تنزيهه
 عن العيب في خطابه فإن ذلك إنما يكون ممن تنزيهه عن بعض الأفعال
 وتدين بذلك أنهم لا يثبتون عدله ولا حكمته ولا رحمته ولا صدقه
 والمتمثلة قصدهم إثبات هذه الأمور ولهذا يذكرونها في خطبة الصفات
 كما يذكرونها أو الحسين البصري وغيره كما ذكر في أول صور الأدلة
 خطبية مضمونها إن الله واحد عدل لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس
 أنفسهم يظلمون وأنه الناس لرؤف رحيم وأظن فيها إثبات صدقه ولهذا
 بكفرون من يجوره أو يكذبه أو يسهفه أو يشبهه ولكن قد غلطوا في
 مواضع كثيرة كما قد نبه على هذا في غير موضع فكلما الطائفتين بها
 حق واطل ولم يستوعب الحق الأمن اتبع المهاجرين والأنصار وآمن
 بما جاء به الرسول كله على وجهه لم يؤمن ببعض ويكفر ببعض وهؤلاء
 هم أهل الرحمة الذين لا يختلفون بخلاف أولئك المختلفين قال تعالى
 ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم
 (فصل) والجهمية والمعتزلة مشتركون في نفى الصفات وابن كلاب

ومن تبعه كالاشعري وأبي العباس اقلاني ومن تبعهم أثبتوا الصفات لكن لم يثبتوا الصفات الاختيارية مثل كونه يتكلم بعيشته ومثل كونه فعله الاختياري يقوم بذاته ومثل كونه يحب ويرضى عن المؤمنين بعد ايمانهم ويغضب ويغضب الكافرين بعد كفرهم ومثل كونه يرى أفعال العباد بعد أن يعملوها كما قال تعالى وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون فثبت رؤية مستقلة وكذلك قوله تعالى ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون ومثل كونه نادي موسى حين أتى لم يناده قبل ذلك ببناء قام بذاته فان المعزلة والجهمية يقولون خلق نداء في الهواء والكلاية والسالية يقولون النداء قام بذاته وهو قديم لكن سمعه موسى فاستجدوا لسامع موسى والا فزال عندهم مناديا

والقرآن والاحاديث وأقوال السالف والائمة كلها تخالف هذا وهذا وتبين انه ناداه حين جاء وانه يتكلم بعيشته في وقت بسلام معين كما قال ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وقال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم حاقه من تراب ثم قاله كي فيكون والقرآن فيه مثنون من الآيات يدل على هذا الاصل وأما الاحاديث فلا تحصى وهذا قول ائمة السنة والسلف وجهور المقلد ولهذا قال عبد الله بن المبارك والامام أحمد بن حنبل وغيرهما لم يزل متكاما اذا شاء وكيف شاء وهذا قول طائفة أهل السنة فلهذا اتفقوا على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ولم نعرف عن أحد من

السائق أنه قال هو قديم لم يزل والذين قالوا من التأخرين هو قديم كثير منهم من لم يتصور للاراد بل منهم من يقول هو قديم في علمه ومنهم من يقول قديم أى متقدم الوجود متقدم على ذات زمان المبعث لأنه أزل لم يزل ومنهم من يقول بل مرادنا بقديم أنه غير مخلوق وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع

والمنصود هنا أنه على هذا الأصل اذا خلق المخلوقات رآها وسمع أصوات عباده وكان ذلك بمشيئته وقدرته اذ كان خلقه لهم بمشيئته وقدرته وبذلك صاروا يرون ويسمع كلامهم وقد جاء في القرآن والآلة في غير موضع أنه يخلص بالنظر والاستماع بعض المخلوقات كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يذكهم ولهم عذاب أليم ملك كذاب وشيخ زان وعائل مستكبر وكذلك في الاستماع قال تعالى وأذنت لربها وحقت أى استمعت وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لى كاذبه لى حسن الصوت يتغي بالقرآن يحمر به وقال الله أشد اذنا الى صاحب القرآن من صاحب القينة الى قينته فهذا تخصيص بالاذن وهو الاستماع لبعض الأصوات دون بعض وكذلك سمع الاجابة كقوله سمع الله لمن حمده وقول الخليل انك سميع الدعاء وقوله ان ربي سميع قريب يقتضى التخصيص بهذا السمع فهذا التخصيص ثابت في الكتاب والآلة وهو تخصيص بمعنى يقوم بذاته بمشيئته وقدرته كما تقدم وعند التفاهة هو تخصيص بامر مخلوق منفصل لا بمعنى يقوم بذاته وتخصيص من يحب ومحبه بالنظر والاستماع المذكور يقتضى ان هذا النوع منتف

عن غيرهم

(اكن مع ذلك هل يقال) ان نفس الرؤية والسمع الذى هو مطلق الادراك هو من لوازم ذاته فلا يمكن وجود مسموع ومرئي الا وقد تعلق به كالملم أو يقال انه أيضا بمشيئته وقدرته فيمكنه أن لا ينظر الى بعض المخلوقات هذا فيه قولان والاول قول من لا يحصل ذلك متعلقا بمشيئته وقدرته وأما الذين يحصلونه متعلقا بمشيئته وقدرته فقد يقولون حق وجد المرئي والمسموع وجب تعلق الادراك به

(والقول الثانى) ان جنس السمع والرؤية يتعلق بمشيئته وقدرته فيمكن أن لا ينظر الى شيء من المخلوقات وهذا هو المأثور عن طائفة من السلف كما روى ابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني قال ما نظر الله الى شيء من خلقه الا ربه ولكنه قضى أن لا ينظر اليهم وقد يقال هذا مثل الذكر والنسيان فان الله تعالى قال اذكروني اذكركم وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملائكة منهم وان تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقرب اليه باعاً وان أتاني بمشيئة أتيته هرولة فهذا الذكر يخص بمن ذكره فمن لا يذكره لا يحصل له هذا الذكر ومن آمن به وأطاعه ذكره برحمته ومن أعرض عن الذكر الذى أنزله أعرض عنه كما قال ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت

بصبراً قال كذلك أنتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم نسي ومثله قوله المنافقون والمناقات بعضهم من بعض يأمررون بالشكر وينهون عن للمروف ويقبضون أيديهم لسوا الله فنسيتهم

وقد فسر واهذا النسيان بأنه وهذا النسيان ضد ذلك الذي ذكر وفي الصحيح في حديث الكافر بحاجبه قال أظننت أنك ملاقي قال لا قال قال يوم أنساك كما نسيتني فهذا يقتضى أنه لا يذكره كما يذكر أهل طاعته هو متعلق بمشيئته وقدرته أيضاً وهو سبحانه تد خالق هذا العبد وعلم ما يعمل قبل أن يعمل وما عمل علم ما عمل ورأى عمله فهذا النسيان لا يناقض ما علمه سبحانه من حال هذا

(فصل في جماع الفرقان بين الحق والباطل) والهدى والضلال والرشاد والهدى وطريق السعادة والتجاة وطريق الشقاوة والهلاك ان يجعل ما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه هو الحق الذي يجب اتباعه وبه يحصل الفرقان والهدى والعلم والايان فيصدق بأنه حق وصدق وما سواه من كلام سائر الناس يعرض عليه فان وافقه فهو حق وان خالفه فهو باطل وان لم يعلم هل وافقه أو خالفه اكون ذلك الكلام محملاً لا يعرف مراد صاحبه أو قد عرف مراده ولكن لم يعرف هل جاء الرسول بتصديقه أو تكذيبه فانه يمسك فلا يتكلم الا بعلم

(والعلم مقام غاية الدليل) والنافع منه ما جاء به الرسول وقد يكون علم من غير الرسول لكن في أمور دينية مثل الطب والحساب والملاحة والتجارة وأما الامور الالهية والمعارف الدينية فهذه العلم فيها

ما أخذ عن الرسول فالرسول أعلم الخلق بها وأرغبهم في تعريف الخلق بها وأقدرهم على بيانها وتعرفها فهو فوق كل أحد في العلم والقدرة والارادة وهذه الثلاثة بها يتم المقصود ومن سوي الرسول اما أن يكون في علمه بها نقص أو فساد واما أن لا يكون له ارادة فيما علمه من ذلك فلم يبينه اما الرغبة واما الرغبة واما لغرض آخر واما أن يكون بيانه ناقصا ليس بيانه البيان عما عرفه الجنان

وبيان الرسول على وجهين تارة يبين الادلة العقلية الدالة عليها والقرآن ملوئ من الادلة العقلية والبراهين اليقينية على المعارف الالهية والمطالب الدينية وتارة يخبر بها خبراً مجرداً لما قد أقامه من الآيات اليقينية والدلائل اليقينية على أنه رسول الله المبلغ عن الله وأنه لا يقول عليه الا الحق وان الله شهد له بذلك وأعلم عباده وأخبرهم أنه صادق مصدوق فيما بلغه عنه والادلة التي بها نعلم أنه رسول الله كثيرة متبوعة وهي أدلة عقلية يعلم صحتها بالمقل وهي أيضاً شرعية سمعية لكن الرسول بينها ودل عليها وأرشد اليها وجميع طوائف النظار متفقون على أن القرآن اشتمل على الادلة العقلية في المطالب الدينية وهم يدكرون ذلك في كتبهم الاسولية وفي كتب التفسير وعامة النظار أيضاً يحتاجون بالادلة السمعية الخيرية المجردة عن المطالب الدينية فانه اذا ثبت صدق الرسول وجب تصديقه فيما يخبر به

(والمعلوم ثلاثة أقسام) منها ما لا يعلم الا بالادلة العقلية وأحسن الادلة العقلية التي بينها القرآن وأرشد اليها الرسول فيدبى أن يعرف

أن أجل الالة العقلية وأكملها وأفضاها مأخوذ عن الرسول فإن من الناس من يذهل عن هذا فهم من يقدح في الدلائل العقلية مطلقا لانه قد صار في ذهنه أنها هي الكلام المبتدع الذي أحدثه من المتكلمين ومنهم من يعرض عن تدبر القرآن وطلب الدلائل اليقينية العقلية منه لانه قد صار في ذهنه أن القرآن انما يدل بطريق الخبر فقط فلا بد أن يعلم بالعقل قبل ذلك ثبوت النبوة وصدق الخبر حتى يستدل بعد ذلك بخبر من ثبت بالعقل صدقه ومنها ما لا يعلمه غير الانبياء الانبياء الانبياء وخبرهم المجرد هو دليل سمي مثل تفاصيل ما أخبروا به من الامور الالهية والملائكة والعرش والجنة والنار وتفاصيل ما يؤمر به وينهى عنه فاما نفس اثبات الصانع ووحدانيته وعلمه وقدرته وشيئته وحكمته ورحمته ونحو ذلك فهذا لا يعلم بالادلة العقلية وان كانت الادلة والآيات التي يأتي بها الانبياء هي أكمل الادلة العقلية لكن معرفة هذه ليست مقصورة على الخبر المجرد وان كان أخبار الانبياء المجردة تقيّد العلم اليقيني أيضا فيعلم بالادلة العقلية التي أرشدوا اليها ويعلم بمجرد خبرهم لما علم صدقهم بالادلة والآيات والبراهين التي دلت على صدقهم

(وقد تزرع الناس في العلم بالاماد وبمحسن الافعال وقبحها) فأكثر الناس يقولون انه يعلم بالعقل مع السمع والقائلون بان العقل يعلم به الحسن والقبح أكثر من القائلين بأن الاماد يعلم بالعقل قال أبو الخطاب هو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين ومنهم من يقول بالاماد والحسن والقبح لا يعلم الا بمجرد الخبر وهو قول الاشعري وأصحابه ومن وافقهم

من أتباع الأئمة كالقاضي أبي يعلى وأبي المعلى الحويني وأبي الوليد
التاجي وغيرهم وكلامهم متفقون على أن من المعلوم ما يعلم بالعقل والسمع
الذي هو مجرد الخبر، مثل كون أفعال العباد مخلوقة لله أو غير مخلوقة
وكون رؤيته ممكنة أو ممثلة ونحو ذلك وكتب أصول الدين بجميع
الطوائف مملوءة بالاحتجاج بالأدلة السمعية الخبرية لكن الرازي طعن
في ذلك في المطالب العالية قل لأن الاستدلال بالسمع مشروط بأن
لا يمارضه قاطع عقلي فإذا دارضه العقلي وجب تقديمه عليه قال والعلم
بانتفاء المعارض العقلي متعذر وهو إنما يثبت بالسمع ما علم بالأضطرار أن
الرسول أخبر به كما إذا وقد يظن أن هذه طريقة أئمة الواقعة في
الوعيد كالأشعري والقاضي أبي بكر وغيرها وليس كذلك فإن هؤلاء
أما وقفوا في إحراز الوعيد خاصة لأن العموم عندهم لا يضيء القطع أو لانهم
لا يقولون بيسمى العموم وقد تعارضت عندهم الأدلة والا فهم يثبتون
الصحة الخبرية لله كالوجه والهد بمجرد السمع والخبر ولم يختلف قول
الأشعري في ذلك وهو قول أئمة أصحابه نكس أبو المعلى وأتباعه لا يثبتون
الصحة الخبرية بل فيهم من ينفيها ومنهم من يقف فيها كالرازي والآمدي
فيمكن أن يقال قول الأشعري ينزع من قول هؤلاء بأن يقال لا يعرف
أنهم اعتمدوا في الأصول على دلائل سمعية لكن يقال المعاد يحجبون عليه
بالقرآن والاحاديث وأكس الرازي هو الذي سلك فيه طريق العلم
الضروري أن الرسول جاء به وفي الحقيقة لجميع الأدلة اليقينية توجب
علما ضروريا والأدلة السمعية الخبرية توجب علما ضروريا بأخبار

الرسول لكن منها ما تكثر أدلته كخبر الاخبار المتواترة ويحصل به علم ضروري من غير تعيين دليل وقد يعين الأدلة ويستدل بها وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا أن يؤخذ من الرسول العلوم الالهية الدينية سمعها وعقلها ويجعل ما جاء به هو الاصول لدلالة الأدلة اليقينية البرهانية على أن مقاله حق جملة وتفصيلا فدلائل النبوة قاطعها تدل على ذلك جملة وتفصيلا الأدلة العقلية الموجودة في القرآن والحديث يدل على ذلك تفصيلا وأيضا قال الانبياء والرسل انما يمشوا بتعريف هذا فهم أعلم الناس به وأحقهم بقيامه وأولاهم بالحق فيه وأيضا فمن جرب ما يقولونه ويقوله غيرهم وجد الصواب معهم والخطأ مع مخالفهم كما قال الرازي مع انه من أعظم الناس طعنا في الأدلة السمعية حتى ابتدع قولاً ما عرف به قائل مشهور غيره وهو أنها لا تعيد اليقين ومع هذا فانه يقول لقد تأملت الطرق الكلامية وللمناهج الفلسفية فما رأيتهما تشفي عيلاً ولا تروى غيلاً ووجدت أقرب الطرق طريقة القرآن أقرب في الإثبات اليه يصمد الكلم الطيب الرحمن على العرش استوى واترأ في الخلق ليس كمثل شيء ولا يجادلون به علماً قال ومن جرب مثل تجربتي صرف مثل معرفتي وأيضا (فمن اعتمر ما عند الطوائف) الذين لم يقتصموا بتعليم الانبياء وارشادهم واخبارهم وجدهم كلهم حائرين صالين شاكين مرتابين أوجاهلين جهلاً لا مركباً فهم لا يخرجون عن التلويح الذين في القرآن والذين كفروا أعمالهم كسراب ظبية يحسبه الظلمة أن ماء حتى اذا جاءه

لم يجد شيئا ووجد الله عنده فوقه حسابا والله سريع الحساب أو كظلمات في بحر لحي يشبه موج من فوقه موج من فوقه سحب طامات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكده يراها ومن لم يجد الله نورا فالله من نور

فصل ١٠ وأهل الضلال الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وهم كما قال مجاهد أهل البدع والشبهات يتمسكون بما هو بدعة في الشرع ومشتبه في المائل كما قال فيهم لا امام أحد قل هم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب، متمقون على مخالفة الكتاب يحتجون بالمتشابه من الكلام ويضلون الناس بما يشهون عليهم والموقفة من أهل الضلال تحمل لها ديننا وأصول دين قد ابتدعوه برأيهم ثم يرضون على ذلك القرآن والحديث فإن وافقه اجتجوا به اعتقادا لا اعتمادا وإن خالفه فتارة يحرفون الكلم عن مواضعه وتأولونه على غير تأويله وهذا فعل أئمتهم وتارة يرضون عنه ويقولون نفوض معناه إلى الله وهذا فعل طائفتهم وعمدة الطائفتين في الباطن غير ما جاء به الرسول يحملون أقوالهم البسدية محكمة يجب اتباعها واعتقاد موجبها والخائف أما كافر وأما جاهل لا يعرف هذا الباب وليس له علم بالمعقول ولا بالاصول ويجعلون كلام الله ورسوله الذي يخالفها من المتشابه الذي لا يعرف معناه إلا الله أولا يعرف معناه إلا الراسخون في العلم والراسخون عندهم من كان موافقا لهم على ذلك القول وهو لاء أضل ممن تمسك بما تشابه عليه من آيات الكتاب ويترك المحكم كالنصارى والحوارج وغيرهم إذ كان

هؤلاء أخذوا بالمتشابه من كلام الله وجعلوه محكما وجعلوا المحكم متشابهاً وأما أولئك كنفاء الصفات من الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم (وكالفلاسفة) فيجعلون ما يدعوه هم برأيهم هو المحكم الذي يجب اتباعه وإن لم يكن معهم من الأنبياء والكتاب والسنة ما يوافقهم ويجعلون ما جاءت به الأنبياء وإن كان صريحاً قد يعلم معناه بالضرورة يجعلونه من المتشابه ولهذا كان هؤلاء أعظم مخالفة للأنبياء من جميع أهل البدع حتى قال يوسف بن أسباط وعبد الله بن المبارك وغيرهما كلمة من أصحاب أحمد إن الجهمية نفاء الصفات خارجون عن اثنين وسبعين فرقة قالوا وأصولها أربعة الشيعة والخوارج والمرجئة والتدريية وقد ذكرنا في غير هذا الموضع أن قوله تعالى يقال منه آيات محكمات من أم الكتاب وأخر متشابهات في المتشابهات قولان أحدهما أنها آيات يعني تشابه على كل الناس والثاني وهو الصحيح أن التشابه أمر نسبي فقد تشابه عند هذا ما لا يتشابه عند غيره ولكن ثم آيات محكمات لا يتشابه فيها على أحد وتلك المتشابهات إذا عرف معناها صارت غير متشابهة بل القول كل محكم كما قال أ- كمت آياته ثم فصلت وهذا كقوله الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور لا يعلمهن كثير من الناس وكذلك قولهم إن البقر تشابه علينا وقد صنف أحمد كتاباً في الرد على الزنادقة والجهمية فيما كتبت فيه من متشابه القرآن وتأولوه على غير تأويله وفسر تلك الآيات كلها وذهبهم على أنهم تأولوا ذلك المتشابه على غير تأويله وعامتها آيات معروفة قد تكلم العلماء في تفسيرها مثل

الآيات التي سأل عنها نافع بن الأزرق لابن العباس قال الحسن البصري ما نزل الله آية الا وهو يحب أن يعلم فيم أنزلت وما ذاعق بها ومن قال من السلف ان المتشابه لا يعلم تأويله الا الله فقد أصاب أيضا ومراده بالتأويل ما استأثر الله بسامحه مثل وقت الساعة ومجيئ. اشراطها ومثل كيفية نفسه وما أعده في الجنة لارليائه وكان من أسباب نزول الآية احتجاج النصارى بما تشابه عليهم كقولهم انا ونحن وهذا يعرف العلماء أن المراد به الواحد المعظم الذي له أعوان لم يرد به ان الآلهة ثلاثة فتأويل هذا الذي هو تفسيره يعلمه الراسخون ويفرقون بين ما قيل فيه ايا وما قيل فيه من الدخول الملائكة فيما يرسلهم في اذ كانوا رسله وأما كونه هو المعبود الا اله فهو له وحده ولهذا لا يقول قايانا فاعبدوا ولا ايانا قارهبوا بل متى جاء الامر بالعبادة والتتنوى والحشية والتوكل ذكر نفسه وحده باسمه الخاص واذا ذكر الافعال التي يرسل فيها الملائكة قال انا فحنا لك فتحا مينا فاذا قرأناه فاتبع قرآنه تلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق ونحو ذلك مع ان تأويل هذا وهو حقيقة ما دل عليه من الملائكة وصفاتهم وكيفية ارسال الرب لهم لا يعلمه الا الله كانه بسط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان الواجب أن يجعل مقاله الله ورسوله هو الاصل ويتدبر معناه ويعقل ويعرف برهانه ودليله اما العنق واما الخبري السمعى ويعرف دلالة القرآن على هذا وهذا ويحمل أقوال الناس التي قد توافقه وتخالفه متشابهة محملة فيقال لاصحاب هذه الالفاظ يحتمل كذا وكذا

ويحتمل كذا وكذا فان أرادوا بها ما يوافق خبر الرسول قبل وان أرادوا بها ما يخالفه رد وهذا مثل لفص المركب والجسم والتحيز والجوهر والجهة والعرض ونحو ذلك وانفط الحيز ونحو ذلك فان هذه الالفاظ ما لا يوجد في الكتاب والسنة بالمعنى الذى يريد أهل هذا الاصطلاح بل ولا في اللغة أصاب لهم يختصمون بالتصير بها على معان لم يعبر غيرهم عن تلك المعانى بهذه الالفاظ فيفسر تلك المعانى ببارات أخرى ويبطل ما دل عليه القرآن الأدلة العقلية والسمعية واذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل وعرف وجه الكلام على أدلتهم لأنها مافقة من مقدمات مشتركة يأخذون اللفظ المشترك في احدى المقدمتين بمعنى وفى المقدمة الاخرى بمعنى آخر فهو في صورة اللفظ دليل وفي المعنى ليس بدليل كمن يقول سهيل سيب من الثريا لا يجوز أن يقرن بها ولا يزوجها والذى قال

* أيها المنكح الثريا سهيلا *

أراد امرأته اسمها الثريا ورجلا اسمه سهيل ثم قال

عمر ك الله كيف يلتقيان * هى شامية اذا ما استقلت

* وسهيل اذا استقل يمان *

وهذا لعط مشترك فجعل يعجبه وانكاره من الظاهر من جهة اللفظ

المشترك وقد بسط الكلام على أدلتهم المفصلة في غير موضع

والاصل الذى نبى عليه نقاة الصفات وعطلوا ما عطلوه حتى صار

منهاهم الى قول فرعون الذى جحد الخالق وكذب رسوله موسى في

أن الله كله هو استدلالهم على حدوث العالم بالآثار بالاجسام محدثة واستدلالهم على ذلك بأنها لا تخلو من الحوادث ولم يسبقها وهم الخلق من الحوادث ولم يسبقها فهو محدث وهذا أصل قول الجهمية الذين أطلقوا التصريح والائمة على ذمهم وأصل قول المتكلمين الذين أطبقوا على ذمهم وقد صنف الناس مصنفات متعددة فيها أقوال السلف والائمة في ذم الجهمية وفي ذم هؤلاء المتكلمين

(والسلف لم يذموا جنس الكلام) فان كل آدمي يتكلم ولا ذموا الاستدلال والنظر والجدل الذي أمر الله به رسوله والاستدلال بما بينه الله ورسوله بل ولا ذموا كلاما هو حق بل ذموا الكلام الباطل وهو الخالف للكتاب والسنة وهو الخالف للعقل أيضاً وهو الباطل

فالكلام الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل وهو الخالف للشرع والعقل ولكن كثير من الناس خفي عليه بطلان هذا الكلام فزعموا أنهم معتقده موافقاً للشرع والعقل حتى اعتقد ان ابراهيم الخليل استدلى به ومن هؤلاء من يجعله أصل الدين ولا يحصل الايمان أو لا يتم الا به ولكن من عرف ما جاء به الرسول وما كان عليه الصحابة علم بالاضطرار أن الرسول والصحابة لم يكونوا يسلكون هذا المسلك فصار من عرف ذلك يعرف أن هذا بدعة وكثير منهم لا يعرف أنه فاسد بل يظن مع ذلك أنه صحيح من جهة العقل لكنه طويل أو تبعد المعرفة أو هو طريق خفية محطري يخاف على سالكه فصاروا يسيرون كما يعاب الطريق الدليل والطريق الخفية مع اعتقادهم أنه يوصل إلى المعرفة وأنه صحيح

عني نفسه وأما الحذاق المارفون بحقيقته فعلموا أنه باطل عقلاً
وأنه ليس بطريق موصل إلى المعرفة بل إنما يوصل لمن اعتقد
الجهل والضلال ومن تبين له تناقضه أوصله إلى الحيرة والشك
ولهذا صار حذاق سالكه يتهون إلى الحيرة والشك إذا كان حقيقته
أن كل موجود فهو حادث مسبوق بالعدم وليس في الوجود قديم وهذا
مكبرة فإن الوجود مشهود وهو إما حادث وإما قديم والحادث لا بد له
من قديم ثبت وجود القديم على التقديرين

وكذلك ما ابتدعه في هذه الطريق ابن سينا وأتباعه من الاستدلال
بالممكن على الواجب أبطل من ذلك كما قد بسط ذلك في غير هذا
الموضع وحقيقته أن كل موجود فهو ممكن ليس في الوجود موجود
بنفسه مع أنهم جمعوا هنا طريقاً لإثبات الواجب بنفسه كما يجعل أولئك
هذا طريقاً لإثبات القديم وكلاهما يناقض ثبوت القديم والواجب فليس
في واحد منهما إثبات قديم ولا واجب بنفسه مع أن ثبوت موجود
قديم وواجب بنفسه معلوم بالضرورة ولهذا صار حذاق هؤلاء إلى أن
للوجود الواجب والقديم هو العالم بنفسه وقالوا هو الله وأنكروا أن
لا يكون العالم رب مابين للعالم إذا كان ثبوت القديم الواجب بنفسه لا بد
مه على كل قول وفرعون ونحوه ممن أنكر الصانع ما كان ينكر هذا
الوجود المشهود فلما كان حقيقة قول أولئك يستلزم أنه ليس موجود
قديم ولا واجب لكنهم لا يعرفون أن هذا يلزمهم بل يظنون أنهم أقاموا
الدليل على إثبات القديم الواجب بنفسه

(ولكن وصفوه) بصفات المتع فقالوا لا داخل العالم ولا خارجه ولا هو صفة ولا موصوف ولا يشار اليه ونحو ذلك من الصفات السلبية التي تستلزم عدمه وكان هذا مما تنفر عنه العقول والفطر ويعرف أن هذا صفة المعدم المتع لاصفة الموجود فدليلهم في نفس الامر يستلزم أنهم قديم ولا واجب ولكن ظنوا أنهم أثبتوا القديم والواجب وهذا الذي أثبتوه هو ممنوع فما أثبتوا قديماً ولا واجباً فجاء آخرون من جهتهم فرأوا هذا مكابرة ولا بد من إثبات القديم والواجب فقالوا هو هذا العالم فكان قديماً الجهمية يقولون انه بذاته في كل مكان وهؤلاء قالوا هو غير الموجودات والموجود القديم والواجب هو نفس الوجود المحدث الممكن والحلول هو الذي أظهرته الجهمية للناس حتى عرفه السلف والأئمة وردوه وأما حقيقة قولهم فهو الذي أن لا داخل العالم ولا خارجه ولكن هذا لم تسمعه الأئمة ولم يعرفوا أنه قولهم الا من باطنهم ولهذا كان الأئمة يحكون عن الجهمية انه في كل مكان ويحكون عنهم وصفه بالصفات السلبية وشاع عند الناس أن الجهمية يصمون بالسلوك حتى قال أبو تمام

جهمية الاوصاف الا أنها * قد حابت بمحاسن الاشياء

وهم لم يقصدوا نفي القديم والواجب فان هذا لا يقصده أحد من العقلاء لاسلم ولا كافرا اذا كان خلاف ما يعلمه كل أحد ببديهية عقده فانه اذا قدر أن جميع الموجودات حادثة عن عدم لزم ان كل الموجودات حدثت بأنفسها ومن المعلوم ببداية القول ان الحادث لا يحدث بنفسه

ولهذا قال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون وقد قيل خالقوا من غير شيء من غير رب خلقهم وقيل من غير مادة وقيل من غير حاوية وجزاء والاول مراد قطعاً فان كل ما خلق من مادة أو لمادة فلا بد له من خالق

(ومعرفة العطر) أن المحدث لابد له من محدث أظهر فيها من أن كل محدث لابد له من مادة خلق منها وغاية خالق لها فان كثيراً من العقلاء نازع في هذا وهذا ولم ينزع في الاول طائفة قال ان هذا العالم حدث من غير محدث أحدثه بل من الطوائف من قال انه قديم بنفسه واجب بنفسه ليس له صانع واما أن يقول انه محدث حدث بنفسه بلا صانع فهذا لا يعرف عن طائفة معروفة وانما يحكى عن لا يعرف ومثل هذا القول وأمثاله يقوله من يقوله بمن حصل له فساد في عقله صار به الى السفطة والسفسطة تعرض لآحاد الناس وفي بعض الامور ولكن أمة من الامم كلهم سوفسطائية في كل شيء هذا لا يتصور فلماذا لا يعرف عن أمة من الامم انهم قالوا بحدوث العالم من غير محدث وهؤلاء لما اعتقدوا ان كل موصوف أو كل ما قامت به صفة أو فعل بمشيئته فهو محدث ويمكن لزعمهم القول بحدوث كل موجود اذ كان الخالق جل جلاله متعاقبا بما يقوم به من الصفات والامور الاختياريات منسل أنه متكامل بمشيئته وقدرته ويخلق ما يشاء بمشيئته وقدرته لكن هؤلاء اعتقدوا انتفاء هذه الصفات عنه لاعتقادهم صحة القول بأن ما قامت به الصفات والحوادث فهو حادث لان ذلك لا يخلو

من الحوادث وما لم يخل من الحوادث فهو حادث وانما كان حادثا كان له محدث قديم واعتقدوا أنهم أثبتوا الرب واتخذت مجردة عن الصفات ووجوده مطلق لا يشار اليه ولا يتعين ويقولون هو بلا اشارة ولا تعيين وهذا الذي أثبتوه لاحقيقة له في الخارج وانما هو في الذهن فكان مأثبته واعتقدوا أنه الصانع للعالم انما يتحقق في الازهان لافي الالعيان وكان حقيقة قولهم تعطيل الصانع فجاء اخواتهم في أصل المقالة وقالوا هذا الوجود المطلق المجرد عن الصفات هو الوجود السارى في الموجودات فقالوا بجلوله في كل شئ وقال آخرون منهم هو وجود كل شئ ومنهم من فرق بين الوجود والتبوت ومنهم من فرق بين التعيين والاطلاق ومنهم من جعله في العالم كالمادة في الصورة ومنهم من جعله في العالم كالزبد في اللبن وكالزيت والشعير في السمسم والزيتون وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضع

والمقصود هنا أن الأصل الذي أضلهم قولهم ما قامت به الصفات والافعال والامور الاختيارية أو الحوادث فهو حادث ثم قالوا والجسم لا يخلو من الحوادث وأثبتوا ذلك بطرق منهم من قال لا يخلو عن الاكوان الاربعة الحركة والسكون والاجتماع والافتراق ومنهم من قال لا يخلو عن الحركة والسكون فقط ومنهم من قال لا يخلو عن الاعراض والاعراض كلها احادية وهي لا تبقى زمانين وهذه طريقة الآمدى وزعم أن أكثر أصحاب الاشعرية اعتمدوا عليها والرازي اعتمد على طريقة الحركة والسكون

وقد بسط الكلام على هذه الطرق وجميع ما احتجوا به على حدوث الجسم
وامكانه وذكروا في ذلك كلامهم ثم أنفسم في فساد جميع هذه الطرق
وانهم هم ينو افساد جميع ما استدل به على حدوث الجسم وامكانه وينو
فسادها طريقاً طريقتاً بما ذكروه كما قد بسط هذا في غير هذا الموضع

وأما المشامية والكرامية وغيرهم ممن يقول بأنه جسم قديم فقد
شاركهم في أصل هذه المقالة لكن لم يقولوا بحدوث كل جسم ولا
قالوا ان الجسم لا يتفك عن الحوادث اذ كان القديم عندهم جسماً
قديمًا وهو خال من الحوادث وقد قيل أول من قال في الاسلام ان
القديم جسم هو هشام بن الحكم كما ان أول من أظهر في الاسلام في
الجسم هو الجهم بن صفوان وكلام السلف والائمة في ذم الجهمية كثير
مشهور فان مرض التعطيل شر من مرض الجسم وانما كان السلف
يذمون المشبهة كما قال الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه وادحق
ابن راهويه وغيرهما قالوا المشبهة الذين يقولون نصر كبرى ويدكى
وقدم كقدمى وابن كلاب ومن تبعه أثبتوا الصفات التي لا تثبت بمشيئته
وقدرته فينفونها قالوا لانها حادثة ولو قامت به الحوادث لكان حادثاً لان
ما قبل الشيء لم يخل عنه وعن ضده فلو قبل بعض هذه الحوادث لم
يخل منه ومن ضده فلم يخل من الحوادث فيكون حادثاً

ومحمد بن كرام فكان بعد ابن كلاب في عصره لم يكن الحجاج
أثبت انه يوصف بالصفات الاختيارية ويتكلم بمشيئته وقدرته ولكن
عنده يمتنع انه كان في الاول متكلاً بمشيئته وقدرته لامتناع حوادث

لأول لها فلم يقل بقول السلف أنه لم يزل متكلما اذا شاء بل قال انه
 صار يتكلم بمشيئته وقدرته كما صار يفعل بمشيئته وقدرته بعد ان لم يكن
 كذلك وقال هو وأصحابه في المشهور عنه ان الحوادث التي تقوم به
 لا يخلو منها ولا يزول عنها لانه لو قامت به الحوادث ثم زالت عنه كان
 قابلا لحدوثها وزوالها واذا كان قابلا كذلك لم يخل منه وما لم يخل من
 الحوادث فهو حادث وانما يقبل على أصلهم انه يقوم به الحوادث فقط
 كما يقبل أن يضاها ويحدثها ولا يلزم من ذلك أنها لم تخل منه كما لم يلزم
 أنه لم يزل فاعلاها واحداث عندهم غير الاحداث والقرآن عندهم
 حادث لا يحدث لان المحدث يقتصر الى احداث بخلاف المحدث وهم
 اذا قالوا كان خاليا منها في الازل وكان ساكنا لم يقولوا انه قام به حادث
 بل يقولون السكون أمر عديم كما يقوله الفلاسفة ولكن الحركة أمر
 وجودي بخلاف ما يقوله من المعتزلة والاشعرية ان السكون أمر وجودي
 كالحركة فاذا حصل به حادث لم يكن ثم عدم هذا الحادث فانما يعدم
 الاحداث باحداث يقوم به وهذا يتمتع وهم يقولون انه يتمتع عدم الجسم
 وعندهم ان الباري يقوم به احداث المخلوقات وانماؤها فالحوادث
 التي تقوم بهم تقوم به لو انماها لقيام به الاحداث والاقناء فكان قابلا
 لان يحدث فيه حادث وبقي ذلك الحادث وما كان كذلك لم يخل من
 احداث واقناء فلم يخل من الحوادث وما لم يخل منها فهو حادث وانما
 كان كذلك لان القابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده كما قالت الكلاية
 لكن المعتزلة يقولون السكون ضد الحركة فالقابل لاحدهما لا يخلو عنه

وعن الآخر هؤلاء يقولون السكون ليس بضد وجودي بل هو عدى وانما الوجودى هو الاحداث والافاء فلو قبل قيام الاحداث والافاء به لكان قابلا لقيام الاعداد الوجودية والقابل لشيء لا يخلو عنه وعن ضده وهؤلاء لما أراد منازعهم ابطال قولهم كان عندهم وان تناقض أقوالهم كما ذكر ذلك أبو المعالي وأنباعه وكما ذكر الآمدى تناقضهم من وجوه كثيرة قد ذكرت في غير هذا الموضع وثابتها انها تدل على مناقضتهم لاعلى صحة مذهب المتازع

ونم طائفة كثيرة تقول انه تقوم به الحوادث وتزول وانه كلم موسى بصوت وذلك الصوت عدم وهذا مذهب أئمة السنة والحديث من السلف وغيرهم وأظن الكرامية لهم في ذلك قولان والا فالتقول ببناء الصوت الذى كلم به موسى من جنس القول بقدومه كما يقول ذلك من يقوله من أهل الكلام والحديث والفقه من السلفية وغيرهم ومن الحنبلية والشافعية والمالكية يقول انه كلم موسى بصوت سمعه موسى وذلك الصوت قديم وهذا القول يعرف فساد بهيدية العقل وكذلك قول من يقول كلمه بصوت حادث وان ذلك الصوت باق لا يزال هو وسائر مايقوم به من الحوادث هي أقوال يعرف فسادها بالبيهة

وانما أوقع هذه الطوائف في هذه الأقوال ذلك الاصل الذى تلقوه عن الجهمية وهو أن ما لم يخل من الحوادث فهو حادث وهو باطل عقلا وشرعا وهذا الاصل فاسد مخالف للعقل والشرع وبه استطاعت عليهم الفلاسفة الدهرية فلا للإسلام نصروا ولا لعدوه كسروا

بل قد خالفوا السلف والائمة وخالفوا العقل والشرع وساطوا عليهم وعلى المسلمين عدوهم من الفلاسفة والهمرية والملاحدة بسبب غلظهم في هذا الاصل الذى جعلوه أصل دينهم ولو اعصموا بما جاء به الرسول لوافقوا المقول والمقول وثبت لهم الاصل ولكن ضيعوا الاصول فحرموا الوصول والاصول اتباع ما جاء به الرسول وأحدثوا أصولا ظنوا انها أصول ثابتة وكانت كما ضرب الله المثلين مثل البناء والشجرة فقال في المؤمنين والمباشرين آمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين وقال ضرب الله مثلا كلة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفضل الله ما يشاء والاصول مأخوذة من أصول الشجرة وأساس البناء ولهذا يقال فيه الاصل ما يقنى عليه غيره أو ما يفرع عنه غيره

فالاصول الثابتة هي أصول الانبياء كما قيل

أيها المتقدي لتطلب علما * كل علم عبد لصلم الرسول
تطلب المرع كي تصحح حكما * ثم أغفلت أصل أصل الاصول
والله يهدينا وسائر اخواننا المؤمنين الى صراطه المستقيم صراط

الذين أكرم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهذه الاصول ينبنى عليها مافي القلوب ويتفرع عليها وقد ضرب الله مثل الكلمة الطيبة التي في قلوب المؤمنين ومثل الكلمة الحبيثة التي في قلوب الكافرين

والكلمة هي قضية جازمة وعقيدة جامعة ونبينا صلى الله عليه وسلم أوتي فوائض الكلام وخواتمه وحواممه فبعث بالعلوم الكلية والعلوم الاولية والاخرية على أتم قضية فالكلمة الطيبة في قلوب المؤمنين وهي العقيدة الایمانية التوحيدية كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء فأصل أصول الايمان ثابت في قلب المؤمن كنبات أصل الشجرة الطيبة وفرعها في السماء اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والله سبحانه مثل الكلمة الطيبة أي كلمة التوحيد بشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء

فبين بذلك ان الكلمة الطيبة لها أصل ثابت في قلب المؤمن ولها فرع طال وهي ثابتة في قلب ثابت كما قال ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فالؤمن عنده يقين وطمأنينة والایمان في قلبه ثابت مستقر وهو في نفسه ثابت على الايمان مستقر لا يتحول عنه والكلمة الحبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض استؤصلت واجتثت كما يقطع الشيء بجثت من فوق الارض ما لها من قرار لا مكان تستقر فيه ولا استقرار في المكان فان القرار يراد به مكان الاستقرار كما قال تعالى يأس القرار وقال جعل لكم الارض قرارا

ويقال فلان ماله قرار أى ثبات وقد فسر القرار فى الآية بهذا وهذا
غالب على ليس قوله ثابتاً فى قلبه ولا هو ثابت فيه ولا يستقر كما قال تعالى
فى المثل الآخر فاما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى
الارض فانه وان اعتقده مدة فانه عند الحقيقة يخونه كالذى يشرك بالله
فنفس الحقيقة بضل عنه ما كان يدعو من دون الله وكذلك الافعال
الباطلة التى يعتقدها الانسان عند الحقيقة تخونه ولا تغضمه بل هى
كالشجرة الخيثة التى اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار فمن كان
معه كلمة طيبة أصلها ثابت كان له فرع فى السماء يوصله الى الله فانه سبحانه
اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ومن لم يكن معه أصل
ثابت فانه يحرم الوصول لانه ضيع الاصول ولهذا نجد أهل البدع
والشبهت لا يصلون الى غاية محموده كما قال تعالى له دعوة الحق ولذين
يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ
فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا فى ضلال

والله سبحانه يمت الرسل وأنزل الكتب بان يكون هو المعبود
وحده لا شريك له وانما يعبد بما أمر به على ألسن رسله
وأصل عبادته معرفته بما وصف به نفسه فى كتابه وما وصف به
رسله ولهذا كان مذهب السلف انهم يصفون الله بما وصف به نفسه
وما وصف به رسله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا
تمثيل والذين ينكرون بعض ذلك ما قدروا الله حق قدره وما عرفوه
حق معرفته ولا وصفوه حق صفته ولا عبدوه حق عبادته

والله سبحانه قد ذكر هذه الكلمة ما قدروا الله حق قدره في ثلاث مواضع ليثبت عظامته في نفسه وما يستحقه من الصفات وليثبت وحدانيته وأنه لا يستحق العبادة الا هو وليثبت ما أنزله على رسوله فقد في الزمر وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة الآية وقال في الحج ضمف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره وقال في الانعام وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بשר من شيء والمواضع الثلاثة ذم الذين ماقدروه حق قدره من الكفار فدل ذلك على انه يجب على المؤمن أن يقدر الله حق قدره كما يجب عليه أن يتقيه حق ثقاه وأن يجاهد فيه حق جهاده قال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وقال اتقوا الله حق ثقاه والمصدر هنا مضاف الى المفعول والفاعل مراد أي حق جهاده الذي أمركم به وحق ثقاه التي أمركم بها واقدروه قدره الذي ينفه لكم وأمركم به فصدقوا الرسول فيما أخبر وأطيعوه فيما أوجب وأما ما يخرج عن طاقة البشر فذلك لا يذم أحد على تركه قالت عائشة فاقدروا قدر الحارثية الحديثة السن الحريصة على اللهو * ودات الآية على ان له قدرا عظيما لاسيما قوله وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وفي تفسير ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال من آمن بأن الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره

وقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية لما ذكر له بعض اليهود ان الله يحمل السموات

على أصبع والارضين على أصبع والحيال على أصبع والشجر والنري
على أصبع وسائر الخلق على أصبع فضحك رسول الله صلى الله عليه
وسلم تمجبا وتصديقا لقول الخبر وقرأ هذه الآية

وعن ابن عباس قال مر بهودي بالتي صلى الله عليه وسلم فقال
يا أبا القاسم ما تقول اذا وضع الله السماء على ذه والارض على ذه
والحيال والماء على ذه وسائر الخلق على ذه فانزل الله تعالى وما
قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
مطويات يمينه رواه الامام أحمد والترمذي من حديث أبي الضحى عن
ابن عباس وقال غريب حسن صحيح

وهذا يقتضي ان عظمته أعظم مما وصف ذلك الخبر فان الذي في
الآية أبلغ كافي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال قبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء يمينه ثم يقول أنا
الملك أين ملوك الارض وفي الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن
بيده اليمنى ثم يقول أين الملوك أين الجبارون أين المتكبرون ورواه
مسلم أبسط من هذا وذكر فيه انه يأخذ الارض بيده الاخرى

وقد روى ابن حاتم حدثنا أبي ثنا عمرو بن رافع ثنا يعقوب بن
عبد الله عن جعفر عن سعيد بن جبير قال تكلمت اليهود في صفة الرب
تبارك وتعالى فقالوا ما نعلموا ولم يروا فانزل الله على نبيه وما قدروا
الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات

يبيحه سبحانه وتعالى عما يشركون فجعل صفته التي وصفوا بها شركا
وقال حدثنا أبي ثنا أبو يعين ثنا الحكم يعني أبا معاذ عن الحسن
قال عمدت اليهود فنظروا في خلق السموات والارض والملائكة
فلما فرغوا أخذوا يقدرونه فأنزل الله تعالى على نبيه وما قدروا الله
حق قدره وهذا يدل على انه أعظم مما وصفوه وانهم لم يقدروه حق قدره
وقوله عما يشركون فكل من جعل مخلوقا مثلا للحالق في شيء من
الاشياء فأجبه مثل ما يحب الحالق أو وصفه بمثل ما يوصف به الحالق
فهو مشرك سوى بين الله وبين المخلوق في شيء من الاشياء فعدل بربه
والرب تعالى لا كفو له ولا سمي له ولا مثل له ومن جعله مثل للعدوم
والمتنع فهو شر من هؤلاء فانه معدل بمثل والمعدل شر من للشرك
(والله نبي قامة فرعون) في القرآن في غير موضع لاحتياج الناس الى
الاعتبار بها فانه حصل له من الملك ودعوى الربوبية والالهية والعلو لم
يحصل مثله لاحد من المعطلين وكانت طاقته الى ما ذكر الله تعالى وليس
له صفة يمانه فيها غيره فلهذا لم يحجز أن يستعمل في حقه قياس التمسك
ولا قياس السموك الذي يسنو أفراده فان ذلك شرك اذ سوى فيه
بالمخلوق بل قياس الاولى فانه سبحانه له المثل الاعلى في السموات
والارض فهو أحق من غيره بصفات الكمال وأحق من غيره بالتزيه
عن صفات القس وقد بسط هذه الامور في غير هذا الموضع وبين
ان من جعله الوجود للطلق والمقيد بالسلب أو ذاتا مجردة فهو لاء مثله
بأنهم المعقولات الذهنية وجملوه دون الموجودات الخارجية والتفاهة

الذين قصدوا اثبات حدوث العالم باثبات حدوث الجسم لم يثبتوا بذلك حدوث شيء كقائدين في موضعه

ثم اتهم جسملوا عمدتهم في تزويه الرب عن النقائص على نفى الجسم ومن سلك هذا المسلك لم يفرقه الله عن شيء من النقائص البتة فانه مامن صفة ينفيها لانها تستلزم التجسيم وتكون من صفات الاجسام الايقال له فيما أثبتته نظير ما يقوله هو في نفس تلك الصفة فان كان مثبتا لبعض الصفات قيل له القول في هذه الصفة التي ينفيها كالقول فيما أثبتته فان كان هذا تجسيما وقولا باطلا فهذا كذلك وان قلت أنا أثبت هذا على الوجه الذي يليق بالرب قيل له وكذلك هذا كذلك وان قلت أما أثبتته وأنا في التجسيم قيل ذلك وهذا كذلك فليس لك أن تفرق بين التماثلين وان ممن يثبت الاسماء وينفي الصفات كالمعتزلة قيل له في الصفات ما يقوله هو في الاسماء قادا كان يثبت حياعا قادرا وهو لا يعرف من هو متعصف بذلك الاجساما كان اثبات ان له علما وقدرة كما نطق به الكتاب والسنة كذلك وان كان ممن لا يثبت لا الاسماء ولا الصفات كالجهمية المحضة والملاحدة قبله فلا بد أن تثبت موجودا قائما بنفسه وأنت لا تعرف ذلك الاجساما وان قال لاسميه باسم لا اثبات ولا نفي قيل له سكوتك لا يفي الحقائق ولا واسطة بين النفي والاثبات فاما أن يكون حقا ثابتا موجودا ولما أن يكون باطلا ممدوما وأيضا فان كنت لم تعرفه فانت جاهل فلا تتكلم وان عرفته فلا بد أن تميز بينه وبين غيره بما يخص به مثل أن يقول رب العالمين أو القديم الازلي

أو الموجود بنفسه ونحو ذلك وحينئذ فقد أثبت حيا موجودا قائما بنفسه وأثبته قاعلا وأنت لا تعرف ما هو كذلك إلا الجسم وإن قدر أنه جاحد له قيل له فهذا الوجود مشهود فإن كان قديما أزليا موجودا بنفسه فقد ثبت جسم قديم أزلي موجود بنفسه وهو ما فررت منه وإن كان مخلوقا مصنوعا فله خالق خلقه ولا بد أن يكون قديما أزليا فقد ثبت الموجود القديم بنفسه القديم الأزلي على كل تقدير وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

وهنا قد نبهنا على ذلك وأنه كل من ينزيه الرب عن النقائص والعيوب على لقي الجسم فإنه لا يمكنه أن ينزعه عن عيب أصلا بهذه الحجة وكذلك من جعل عهده لقي التركيب

ومن تدبر مذكروه في كتبهم تبين له أنهم لم يقيموا حجة على وجوده فلا هم أثبتوه وأثبتوا له ما يستحقه ولا تزعموه وتقوا عنه ما لا يجوز عليه إذ كان إثباته هو إثبات حدوث الجسم ولم يقيموا على ذلك دليلا والنفي اعتمدوا فيه على ذلك وهم متناقضون فيه لو كانوا أقاموا دليلا على لقي كونه جسما فكيف إذا لم يقيموا على ذلك دليلا وتناقضوا

وهذا مما يبين لك أن من خرج عن الكتاب والسنة فليس معه علم لاعقلي ولا سمعي لاسيما في هذا المطلوب الأعظم لكنهم قد يكونون معتقدين لعقائد صحيحة عرفوها بالفطرة العقلية وبما سمعوه من القرآن ودين المسلمين فقلوبهم تثبت ما ثبت ونفى ما نفي بناء على هذه الفطرة الكاملة بالشرعة المنزلة لكنهم سلكوا هذه الطرق البدعية وليس فيها

علم أصلاً ولكن يستفاد من كلامهم ابطال بعضهم لقول المبطل الآخر
وبيان تناقضه ولهذا لما ذكروا الملقالات الباطلة في الرب جعلوا يردونها
بان ذلك تجسيم كما فعل القاضي أبو بكر في هداية المسترشدين وغيره
فلم يقيموا حجة على أولئك المبطلين وردوا كثيراً بما يقول اليهود أنه
تجسيم وقد كان اليهود عند النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة وكانوا أحياناً
يذكرون له بعض الصفات كحديث الحبر وقد ذم الله اليهود على أشياء
كقولهم ان الله فقير وان يده مفلولة وغير ذلك ولم يقل النبي صلى الله
عليه وسلم قط انهم يحسمون ولا ان في التوراة تجسماً ولا عظم ذلك
ولا رد هذه الأقوال الباطلة بأن هذا تجسيم كما فعل ذلك من فله من
الثقة فيمن ان هذه الطريقة مخالفة للشرع والعقل وانها مخالفة لما بعث
الله به رسوله ولما فطر عليه عباده وان أهلها من جنس الذين قالوا لو
كننا نسمع أو نعلم ما كننا في أصحاب السبيل وقد يناق في غير هذا الموضع
فساد ما ذكره الرازي من ان طريقة الوجوب والامكان من أعظم
الطرق ويزا فسادها وانها لا تعيد علماً وانهم لم يقيموا دليلاً على اثبات
واجب الوجود وان طريقة الكمال أشرف منها واعياها اعتماد المسئلة
قديماً وحديثاً وهو قد اعترف في آخر عمره بأنه قد تأمل الطرق
الكلامية والمتاهج الفلسفية فوجدها تشقى عيلاً ولا تروى غلباً لا
ووجد أقرب الطرق طريقة التمرآن وطريقة الوجوب والامكان لم
يسلكها أحد قبل ابن سينا وهو أخذها من كلام المتكلمين الذين قسموا
الوجود الى محدث وقديم فقسمه هو الى واجب وممكن لممكنه القول

بأن الفك يمكن مع قدرته وخالف بذلك عامة العقلاء من سلفه وغير سلفه وخالف نفسه قائم قد ذكر في التعلق ما ذكره سلفه من أن الممكن لا يكون إلا محدثاً كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع

(ثم) ان هؤلاء الذين سلكوا هذه الطريقة انتهت بهم الى قول فرعون فان فرعون جحد الخلق وكذب موسى في أن الله كله وهؤلاء ينتهي قولهم الى جحد الخلق وان أنبؤوه قالوا انه لا يتكلم ولا نادي أحداً ولا ناجاه ومحمد بنهم في نفي ذاته على نفي الجسم وفي نفي كلامه وتكليمه لموسى على أنه لأفعاله الحوادث فلا يبقى عندهم رب ولا مرسل حقيقة قولهم تناقض شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فان الرسول هو المبلغ لرسالة مرسله والرسالة هي كلامه الذي يثبت به قائما لم يكن متكلماً لم تكن رسالة ولهذا اتفق الانبياء على أن الله يتكلم ومن لم يقل انه يتكلم بمشيئته وقدرته كلاماً يقوم بذاته لم يقل انه يتكلم والنفاة منهم من يقول

الكلام صفة فعل بمعنى أنه مخلوق ناس عنهم ومنهم من يقول هو صفة ذات بمعنى أنه كالجارية يقوم بذاته وهو لا يتكلم بمشيئته وقدرته وكل طائفة مصيبة في ابطال باطل الاخرى

والدليل يقوم على أنه صفة ذات وفعل يقوم بذات الرب والرب يتكلم بمشيئته وقدرته قالة من قال انه صفة فعل كلها انما تدل على أنه يتكلم بقدرته ومشيئته وهذا حق وأدلة من قال انه صفة ذات انما تدل على أن كلامه يقوم بذاته وهذا - ق وأما من أثبت أحدهما كمن

قال ان كلامه مخلوق أو قال أنه لا يشكلم بمشيئة، وقدرته فهو لاء في الحقيقة لم يثبتوا أنه يتكلم ولا أثبتوا له كلاما ولهذا يقولون مالا يعقل هنا يقول انه معنى واحد قام بالثبات وهذا يقول بحروف أو حروف وأصوات قديمة أزلية لازمة لذاته وهذا يقول بمخلوق بأثره

ولهذا لما ظهر لطائفة من أنبياءهم ما في قولهم من المساد ولم يعرفوا عين هذه الاقوال الثلاثة حاروا وتوقفوا وقالوا نحن نقر بما عليه عموم المسلمين من ان القرآن كلام الله وأما كونه مخلوقا أو بحرف وصوت أو معنى قائم بالثبات فلا نقول شيئا من هذا ومعلوم أن الهدي في هذه الأصول ومعرفة الحق فيها ومعرفة ما جاء به الرسول وهو المرافق لصريح المقول أنفع وأعظم من كثير مما يتكلمون فيه من العلم لاسيا والقلوب نطلب معرفة الحق في هذه الفطرة ولما قد رأوا من اختلاف الناس فيها وهؤلاء يذكرون هذا الوقف في عقائدهم وفيما منقوه في أصول الدين كما قد رأيت منهم من أكابر شيوخ العلم والدين بمصر والشام قد منقوه في أصول الدين ما منقوه ولما تكلموا في مسألة القرآن وهل هو مخلوق أو قديم أو هو الحروف والأصوات أو معنى قائم بالثبات نهوا عن هذه الاقوال وقالوا الواجب أن يقال ما قاله المسلمون كلهم ان القرآن كلام الله وبمسك عن هذه الاقوال وهؤلاء توقفوا عن حيرة وشك ولهم رغبة في العلم والهدى والدين وهم من أحرص الناس على معرفة الحق في ذلك وغيره لكن لم يعلموا الا هذه الاقوال الثلاثة قول الماتلة والكلابية والسالية وكل طائفة تدين فساد قول الاخرى وفي كل

قول من الفساد ما يوجب الامتناع من قبوله ولم يملوا قولاً غير هذه
غرضوا بالجهل البسيط وكان أحب اليهم من الجهل المركب وكان أسباب
ذلك أنهم وافقوا هؤلاء على أصل قولهم ودينهم وهو الاستدلال على
حدوث الاجسام وحدوث العالم بطريقة أهل الكلام المبتدع كما سلكها
من ذكرته من أجلاء شيوخ أهل العلم والدين والاستدلال على امكانها
بكونها مركبة كما سلك الشيخ الآخر وهذا يتنى عن الواجب أن يكون
جسم بهذه الطريقة وذلك لئى منه أنه جسم بتلك الطريقة وحقائق التفار
الذين كانوا أخبر بهذه الطرق وأعظم نظراً واستدلالاً بها وبغيرها قد
حرفوا فسادها كما قد بسط في غير هذا الموضع

واقعة سبحانه قد أخبر أنه أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله وأخبر أنه ينصر رسوله والدين آمنوا في الحياة الدنيا والله
سبحانه يجزي الانسان بحسن عمله بقالجزاء من جنس العمل فمن خالف
الرسول عوقب بمثل ذنبه فان كان قد قدح فيهم ونسب ما يقولونه الى أنه
جهل وخروج عن العلم والعقل ابتلى في عقله وعلمه وظهر من جهله
ما عوقب به ومن قل عنهم أنهم تعمّدوا الكذب أظهر الله كذبه ومن قال
أنهم جهال أظهر الله جهله فرعون وهامان وقارون لما قالوا عن موسى
أنه ساحر كذاب أخبر الله بذلك عنهم في قوله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا
الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب وطلب فرعون اهلاكة
بالقتل وصار يصفه بالعيوب كقوله وقال فرعون ذروني أقتل موسى
ولا يدع ربه انى أخاف أن يبدل دينكم أو ان يظهر في الارض الفساد

وقال أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين أنه
فرعون وأظهر كذبه واقتراه على الله وعلى رسوله وأذله غاية الاذلال
وأعجزه عن الكلام النافع فلم يبين حجة وفرعون هذه الامة أبو جهل
كان يسمى أبا الحكم ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سماه أبا جهل وهو
كما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو جهل أحلك به نفسه وأتباعه
في الدنيا والآخرة

(والذين) قالوا عن الرسول أنه أبتز وقصدوا أنه يموت فينقطع
ذكره عوقبوا بابتزارهم كما قال تعالى ان شاءك هو الابتز فلا يوجد من
شأن الرسول الابتز الله حتى أهل البدع المخالفون لسنة قبل لابي بكر
ابن عيش ان بالمسجد قوما يجلسون للناس ويشكلمون بالبدعة فقال من
جلس للناس جلس الناس اليه لكن أهل السنة يبقون ويبقى ذكرهم
وأهل البدعة يموتون ويموت ذكرهم

وهؤلاء المشبهون لفرعون الجهمية نهاية الصفات الذين وافقوا
فرعون في جحده وقالوا انه ليس فوق السموات وان الله لم يكلم موسى
تكلمها كما قال فرعون يا امان ابن لي صرحا لعل ابلغ الاسباب اسباب
السموات فاطلع الى الله موسى واتى لاطنه كادبا وكان فرعون جاحدا
لله فلو لا أن موسى أخبره أن ربه فوق العالم لما قال أطلع الى الله موسى
وانى لاطنه كادبا قال تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن
السبيل وما كيد فرعون الا في تباب وقال تعالى وقال فرعون بأيتها
الملك ما علمت لكم من الغيبرى فاقول لي يا امان على الطير فاجعل

لي صرحا لى أطلع الى الله موسى واتى لأظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم لنا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجملناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأبغناهم فى هذه الدنيا لئلا ويوم القيامة هم من المقبوحين

ومحمد صلى الله عليه وسلم لا عرج به الى ربه وفرض عليه الصلوات الخمس ذكر انه رجع الى موسى وان موسى قال له ارجع الى ربك فسله التخفيف الى أمك كما تواتر هذا فى أحاديث المراجع فوسى صدق محمد فى أن ربه فوق وفرعون كذب موسى فى ان ربه فوق فالقرون بذلك متبعون لموسى ومحمد وللكاذبون بذلك موافقون لفرعون

وهذه الجملة مما اعتمد عليها غير واحد من النظار وهى مما استمد عليه أبو الحسن الاشعرى فى كتابه فى الابانة وذكر عدة أدلة عقلية وسمية على ان الله فوق العالم وقال فى أوله

ما قال قائل ندد أنكروا قول الجهمية والقدرية والخواارج والرافض والمعتزلة والمرجئة فمرقونا قولكم الذى به تقولون وديانتكم التى بها تدينون

فيل له قولنا الذى تقول به وديانتنا التى ندين بها الحمد بكتاب ربنا ورسالة نبينا وما جاء عن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قائلون ولما خالف قوله مجانبون فانه الامام الكامل ورئيس الفاضل الذى أبان الله به الحق وأوصح به

المتأهب وقع به بدع البتدعين وزينغ الزائنين وشك الشاكين فرحمه الله من امام مقدم وكبير مفهم وعلى جميع أئمة المساميين وذكر جملة الاعتقاد والكلام على علو الله على العرش وعلى الرؤية ومسئلة القرآن ونحو ذلك وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان المصلحة نقاة الصفات أو نقاة بعضها لا يعتمدون في ذلك على ما جاء به الرسول اذ كان ما جاء به الرسول انما يتضمن الالبات لا التثني لكن يتسمدون في ذلك على ما يظنونه أدلة عقلية ويعارضون بذلك ما جاء به الرسول وحقيقة قولهم ان الرسول لم يذكر في ذلك ما يرجع اليه لامن سمع ولا عقل فلم يحجر بذلك خبرا بين به الحق على زعمهم ولا ذكر أدلة عقلية تبين العوالب في ذلك على زعمهم بخلاف غير هذا قائم معترفون بان الرسول ذكر في القرآن أدلة عقلية على نبوت الرب وعلى صدق الرسول وقد يقولون أيضا انه أخبر بالمعاد لكن نقوا الصفات لما رأوا ان ما ذكره من النبي لم يذكره الرسول فلم يحجر به ولا ذكر دليلا عقليا عليه بل انما ذكر الالبات وليس هو في نفس الامر حقا فاحوج الناس الى التأويل أو التفويض فلما نسبوا ما جاء به الرسول الى انه ليس فيه لادليل سمعي ولا عقلي لاخير يبين الحق ولا دليل يدل عاينه فاقبهم الله بجنس ذنوبهم فكان ما يقولونه في هذا الباب خارجا عن العقل والسمع مع دعواهم انه من العقليات البرهانية فاذا احتج به العارف وجده من الشبهات الشيطانية من جنس شبهات أهل السفسة والالحاد الذين يتدحجون في العقليات

والسميعات وأما السمع بخلافهم له ظاهر لكل أحد وإنما يطن من
يعظمهم ويقيمهم أنهم أحكموا العقليات فادّحق الأمر وجدّهم كما قال
أهل النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وكما قال تعالى
والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظالمون ماء حتى إذا جاءه
لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله - يع الحساب
أو كظلمات في بحر لحى يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب
ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل
الله نورا فما له من نور

فلما كان حقيقة قولهم أن القرآن والحديث ليس فيه في هذا الباب
دليل سمعي ولا عقلي سألهم الله في هذا الباب معرفة الأدلة السمعية
والعقلية حتى كانوا من أضل البرية مع دعواهم أنهم أعلم من الصحابة
والتابعين وأئمة المسلمين بل قد يدعون أنهم أعلم من النبيين وهذا
ميراث من فرعون وحزبه اللعين

وقد قيل إن أول من عرف أنه أظلم في الإسلام التعطيل الذي
تضمنه قول فرعون هو الجعد بن درهم فضحي به خالد بن عبد الله
القسري وقال أيها الناس فمخوا تقبل الله فمخاياكم أني مصح بالجعد بن
درهم أنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خائلا ولم يكلم موسى تكليما
تعالى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا ثم نزل فذبحه وشكر له علماء
المسلمين ما فعله كالحسن البصري وغيره وهذا الجعد إليه ينسب مروان
ابن محمد الجعدي آخر حلفاء بني أمية وكان شؤمه عاد عليه حتى زلات

الدولة قام اذا ظهرت البدع التي تخالف دين الرسل انتقم الله ممن خالف الرسل وانتصر لهم ولهذا لما ظهرت الملاحدة الباطنية وملكو الشام وغيرها ظهر فيم 'التعاق والتعاق والزندقة الذي هو باطن أمرهم وهو حقيقة قول فرعون انكار المانع وانكار عبادته وخيار ما كانوا يتظاهرون به الرفض فكانوا خيارهم وأقربهم الى الاسلام الراضية وظهر بسببهم الرفض والالحاد حتى كان من كان ينزل الشام مثل بنى حداد العالية ونحوهم منشيين وكذلك من كان من بنى يوه في المشرق وكان ابن سينا وأهل بيته من أهل دعوتهم قال وبسبب ذلك اشتعلت في الفلسفة وكان مبدأ ظهورهم من حين تولى المعتز ولم يكن يلح بعد وهو مبدأ انحلال السولة العباسية ولهذا سمي حينئذ بامير المؤمنين الاموى الذي كان بالاندلس وكان قبل ذلك لا يسمى بهذا الاسم ويقول لا يكون للمسلمين خليفتان فلما ولي المعتز قال هذا صبي لا تصح ولايته فسمى بهذا الاسم

وكان بنو عبيد الله القديح الملاحدة يسمون بهذا الاسم اكن هؤلاء كانوا في الباطن ملاحدة زنادقة مناققين وكان نسبهم باطلا كدنيهم بخلاف الاموى والعباسي فان كلاهما نسيب صحيح وهم مسلمون كما علم من حلفاء المسلمين

فلما ظهر التعاق والبدع والمعجور تخالف لدين الرسول سلطت عليهم الاعداء فخرجت الروم النصرى الى الشام والجزيرة مرة بعد مرة وأخذوا الثغور الشامية شيئا بعد شيء الى أن أخذوا بيت المقدس

في أواخر المائة الرابعة وبعد هزيمة حاصر وادمشق وكان أهل الشام بأسوء حال بين الكفار الصاري والمناقين الملاحدة إلى أن تولى نور الدين الشهيد وقام بما قام به من أمر الإسلام والطهارة والجهاد لأعدائه ثم استنجد به ملوك مصر بنو عبيد على التصاري فأنجدهم وجرت فصول كثيرة إلى أن أخذت مصر من بني عبيد أخذها صلاح الدين يوسف بن سادي وخطب بها لبني العباس فن حينئذ ظهر الإسلام بمصر بعد أن مكثت بأيدي المناقين للرندين عن دين الإسلام مائة سنة

فكان الإيمان بالرسول والجهاد عن دينه سببا لحير الدنيا والآخرة وبالمكس البدع والاحاد ومخالفة ما جاء به سبب لشكر الدنيا والآخرة فلما ظهر في الشام ومصر والجزيرة الاحاد والبدع سلط عليهم الكفار ولما أقاموا ما أقاموه من الإسلام وقهر الملحدون والمبتدعين نصرهم الله على الكفار تحقيقا لقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة نجيبكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفُسكم دلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ينفر اكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى نجيبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين

وكذلك لما كان أهل المشرق قائلين بالإسلام وكاوا مصورين على الكفار الشركين من الترك والهند والصين وغيرهم فلما ظهر منهم

ماظهر من البدع والالحاد والفجور سلط عليهم الكفار قال تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد اولاهما بمنا عليكم عبادنا اولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدنا مفعولا ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم باموال وبنين وجناتكم اكثر نفيرا ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة وليتبروا ما عملوا قديرا عسى ربكم ان يرحمكم وان عدم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا

وكان بعض المشايخ يقول هو لا كرمك الترك التار الذي قهر الخليفة بالعراق وقتل ببغداد مقتلة عظيمة جدا يقال قتل منهم ألف ألف وكذلك قتل بحلب دار الملك حينئذ كان بعض الشيوخ يقول هو للمسلمين بمنزلة نحت نصر ليني اسرائيل

وكان من أ. باب دخول هؤلاء ديار المسلمين ظهور الالحاد والنفاق والبدع حتى انه صنف الرازي كتابا في عبادة الكواكب والاصنام وعمل السحر سماه السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم وقال انه صنفه لام لسلطان علاء الدين محمد بن لكش بن جلال الدين خوارزم شاه وكان من أعظم ملوك الارض وكان لرازي به اتصال وى حتى انه وصى اليه على أولاده وصنف له كتابا سماه الرسالة العلانية في الاختيارات السماوية

وهذه الاختيارات لاهل الضلال بدل الاستحارة التي علمها النبي

صلى الله عليه وسلم للمسلمين كما قال حابر في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري وغيره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر وتسميه باسمه خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضى به (وأهل النجوم) لهم اختيارات اذا أراد أحدكم أن يفعل فعلاً أخذ طالما سعيه فاعمل فيه ذلك العمل لينجح بزعمهم وقد صنف الناس كتباً في الرد عليهم ودكروا كثرة ما يقع من خلاف مقصودهم فيما يجربون به وأمرون به وكم يجربون من خبر فيكون كذا وكم يأمرون باختيار يكون شراً والرازي صنف الاختيارات لهذا الملك وذكر فيه الاختيار لشرب الخمر وغير ذلك كما ذكر في السر المكتوم في عبادة الكواكب ودعوتها مع السجود لها والشرك بها ودعائها مثل ما يدعو للوحدون دهم بل أعظم والتقرب اليها بما يظن أنه مناسب لها من الكفر والفسوق والفسيان فذكر انه يقترب الى الزمرة بفعل الفواحش وشرب الخمر والغناء ونحو ذلك بما حرمه الله ورؤيه وهذا في نفس الامر يقرب الى الشياطين الذين يأمرونهم بذلك ويقولون لهم ان الكواكب نفسه يجب ذلك والا

فالكواكب مسخرات بأمر الله مطيعة لله لا تأمر بشرك ولا غيره من المعاصي ولكن الشياطين هي التي تأمر بذلك ويسمونهم روجانية للكواكب وقد يحملونها ملائكة وانما هي شياطين فلما ظهر بأرض المشرق نسب مثل هذا الملك ونحوه ومثل هذا العالم ونحوه ما ظهر من الاتحاد والبدع سلط الله عليهم الترك شركين الكفر فأبادوا هذا الملك وجرت له أمور فيها عمة لمن يعتبر ويعلم بتحقيق ما أخبر الله به في كتابه حيث يقول سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق أي ان القرآن حق وقال سأريكم آياتي فلا تستعجلون وبسط هذا له موضع آخر

والتصود هنا أن دولة بني أمية كان اقراضها بسبب هذا الجهد الممثل وغيره من الاسباب التي أوجبت اضرارها وفي آخر دولتهم (ظهر الجهم بن سفوان) بخراسان وقد قيل ان أصله من رمد وأظهر قول المعتلة اثمة الجهمية وقد تسلسل في بعض الحروب وكان اثمة الساميين بالشرق أعلم بحقيقة قوله من علماء الحجاز والشام والعراق ولهذا يوجد امداقه من المبارك وغيره من علماء المسلمين بالشرق من الكلام في الجهمية أكثر مما يوجد لغيرهم مع ان عامة اثمة المسلمين تكلموا فيهم ولكن لم يكونوا ظاهرين الا بالشرق لكن قوى أمرهم لما مات الرشيد وتولى ابنه الملقب بالأمون بالشرق وثلقى عن هؤلاء

مبتقاء

ثم اولى الخلافة اجتمع بكثير من هؤلاء ودعا الى قولهم في آخر عمره

وكتب الى بغداد وهو (بالثر بطرسوس) الى بيلديس وكانت اذ
 ذلك أعظم نفور بغداد من أعظم نفور المسلمين يقصدها أهل الدين
 من كل ناحية ويرابطون بها رابط بها الامام أحمد رضى الله عنه والسرى
 السطى وغيرها وتولى قضاءها أبو عبيد وتولى قضاءها أيضا صالح بن
 أحمد بن حنبل ولهذا ذكرت في كتب الفقه كثيرا فانها كانت ثمر اعظيمة
 فكتب من الثغر الى نائبه يعقود اسحاق بن ابراهيم بن مصعب
 كتابا يدعوا اليه الى أن يقولوا (القرآن مخلوق) فلم يجبه أحد ثم
 كتب كتابا ثانيا يأمر فيه بتقييد من لم يجبه وارسله اليه فأجاب أكثرهم
 ثم قيدوا سبعة لم يجيبوا فأجاب منهم خمسة بعد التقييد وفي اثنان لم يجيبا
 للامام أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح فأرسلوها اليه فأتى أن صلا اليه
 ثم أوصى الى أخيه أبي اسحاق وكان ههنا ثمان عشرة ومائتين وفي
 أحد في المجلس الى سنة عشرين فجري ماجرى من المناظرة حتى قطعهم
 بالحجة ثم لما خافوا الفتنة ضربوه وأطلقوه وظهر مذهب الفأفة الجهمية
 وامتنعوا الناس فصار من أجابهم أعطوه والا منعهوا المعطوا وعزلوه من
 الولايات ولم يقبلوا شهادته وكانوا اذا اقتكوا الامرى يمتحنون الامر
 فان أجابهم اقتدوه والا لم يقتدوه

وكتب قاضهم أحمد بن أبي داود على ستارة الكعبة ليس ككلمة شيء
 وهو العزيز الحكيم لم يكتب وهو السميع البصير
 ثم ولي الوائقي واشتد الامر الى أن ولي المتوكل فرفع الحجة وظهرت
 حينئذ السنة وسط هذا الموضع آخر

والمقصود ان أئمة المسلمين لما عرفوا حقيقة قول الجهمية بشيئهم
حتى قال عبدالله بن المبارك انما نحكى كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع
أن نحكى كلام الجهمية وكان ينفد

عجبت لبشيطان دعا الناس جهرة * الى النار واشتق اسمه من جهنم
وقبل له بماذا يعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه
قيل له يحد قال يحد وكذلك قال أحمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم بن
راهويه وعثمان بن سعيد الهارمي وغيرهم من أئمة السنة

وحقيقة قول الجهمية الماطلة هو قول فرعون وهو جحد الخالق
وتعطيل كلامه ودينه كما كان فرعون يفعل فكان يجحد الخالق جل
جلاله ويقول ما علمت لكم من اله غيرى ويقول لموسى لئن انخفضت
الها غيري لاجملتك من السجودين ويقول أما ربكم الاعلى وكان ينكر
أن يكون الله كما موسى أولا يكون لموسى الله فوق السموات ويريد أن
يبطل عبادة الله وطاعته ويكون هو المعبود المطاع فلما كان قول الجهمية
المطلقة اثنافا يؤول الى قول فرعون كان منتهى قولهم انكار رب العالمين
وانكار عبادة الله وانكار كلامه حتى ظهروا بدعوى التحقيق والتوحيد
والفرقان فصاروا يقولون العالم هو الله والوجود واحد والموجود القديم
الازل الخالق هو الموجود المحدث المخلوق والرب هو الابد مأم
رب وعبد وخالق ومخلوق بل هو عندهم فرقان ولهذا ساروا بيسون
على الامياء ويتقصونهم بيسون على نوح وعلى ابراهيم الخليل وغيرهما
ويعدحون فرعون ويجوزون عبادة جميع المخلوقات وجميع الاصنام

ولا يرضون بأن تعبد الأصنام حتى يقولوا إن عباد الأصنام لم يبدؤوا
 إلا الله وإن الله نفسه هو العابد وهو المعبود وهو الوجود كله فبحسبوا
 الرب وأبطلوا دينه وأسرء ونبيه وما أرسل به رسوله وتكليمه لموسى وغيره
 وقد ضل في هذا جماعة ولهم معرفة بالكلام والفلسفة والتصوف
 للناس لذلك كابن سبعين والصدر القنوي تلميذ ابن عربي والبيهقي
 والنامقاني وهو من حذاقهم علماً ومعرفة وكان يظهر المذهب بالعلم
 فيشرب الخمر ويأتي المحرمات

وحدثني الثقة أنه قرأ عليه فصوص الحكم لابن عربي وكان ينثنه
 من كلام أولياء الله المارفين فلما قرأه رآه يخالف القرآن قال قتلته
 هذا الكلام يخالف القرآن فقال القرآن كله شرك وإنما التوحيد في
 كلامنا وكان يقول ثبت عندنا في الكشف ما يخالف صريح القول
 وحدثني من كان معه ومع آخر ما قيل له فقرأ على كلب أجرب ميت
 بالطريق عند دار العلم فقال له رفيقه هذا أيضاً هو ذات الله فقال
 وهل ثم شيء خارج عنها نعم الجميع في ذاته

وهؤلاء حقيقة قولهم هو قول فرعون لكن فرعون ما كان
 يخالف أحداً فيناضه فلم يثبت الخالق وإن كان في الباطن مقراً به وكان
 يعرف أنه ليس هو المخلوق لكن حب اللو في الأرض والنظم دماه
 إلى الجحود والانكار كما قال فلما جاءهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر
 مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوا فانظر كيف كان
 عاقبة المفسدين وأما هؤلاء فهم من وجه يناقون المسلمين فلا يمتكهم

تظهر سبحانه وحده من ضلاله يحسبون أنهم على حق وإن الخالق هو المخلوق فإن كان قولهم هو قول فرعون لكن فرعون كان معانداً مظهراً للجهود والناد وهو لا، أما جهال ضلال وأما منافقون مبطنون الاتحاد والجهود ويوافقون المسلمين في الظاهر

وحدثني الشيخ عبد السيد الذي كان قاضي اليهود ثم أسلم وكان من أصدق الناس ومن خيار المسلمين وأحسنهم اسلاماً أنه كان يجتمع بشيخ منهم يقال له الشرف البلاسي يطلب منه المعرفة والعلم قال فدناني إلى هذا المذهب فقلت له قواكم يشبه قول فرعون قال وعسى على قول فرعون فقلت لعبد السيد واعترف لك بهذا قال نعم وكان عبد السيد إذ ذاك قد ذاك كرتي بهذا المذهب فقلت له هذا مذهب قادم وهو يؤول إلى قول فرعون فحدثني بهذا فقلت له ما ظننت أنهم يستوفون بأنهم على قول فرعون لكن مع قرار الخصم يحتاج إلى بينة قال عبد السيد فقال له لا أدع موسى وأذهب إلى فرعون فقال ولم قلت لأن موسى أصرق فرعون فاقطع واحتج عليه بالظهور الكوني فقلت لعبد السيد وكان هذا قبل أن يسلم فقلت اليهودية يهودى خير من فرعون وفيهم جماعات لهم عبادة وزهد وصدق فيما هم فيه وهم يحسبون أنه حق وعادتهم الذين يقررون ظاهراً وباطناً بأن محمداً رسول الله وأنه أفضل الخلق أفضل من جميع الأنبياء والأولياء لا يفهمون حقيقة قولهم بل يحسبون أنه تحقيق ما جاء به الرسول وأنه من جنس كلام أهل المرفأ الذين يكلمون في حقائق الإيمان والدين وهم من خواص أوليا

الله فيحبسون هؤلاء من جنس أولئك من جنس الفضيل بن عياض
وابراهيم بن آدم وأبي سليمان الداراني والسري السقطي والجديد بن
محمد وسهل بن عبد الله وأمثال هؤلاء.

وأما عراهم الذين يعلمون حقيقة قولهم فيعلمون أنه ليس الأمر
كذلك ويقولون ماقول ابن مربي ونحوه أن الاولياء أفضل من الاثياء
وإن خاتم الاولياء أفضل من خاتم الاثياء وإن جميع الائمة يستفيدون
معرفة الله من مشكاة خاتم الاولياء وأنه يأخذ من اللدن الذي يأخذ
منه الملك الذي يأتي خاتم الاثياء فانهم متفهمة متفلسفة يخرجون
أقوال الفلاسفة واللاهية في قالب الكشف وعند المتفلسفة أن جبريل
أعما هو خيال في نفس التي ليس هو ملكا يأتي من السماء والتي عندهم
يأخذ من هذا الخيال وأما خاتم الاولياء في زعمهم أنه يأخذ من العقل
المجرد الذي يأخذ منه الخيال فهو يأخذ من اللدن الذي يأخذ منه
الملك الذي يوحى به الى الرسول وهم يعتقدون فرعون ويقولون ماقله
صاحب القصص قال ولما كان فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت
وإن جاز في العرف التاموسى لذلك قال أنا ربكم الاعلى أي وإن كان
الكل أربابا بسببه ما فانا الاعلى منهم بما أعطيت في الطاهر من الحكم فيكم
قال ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم ينكروه وأقروا له
بذلك وقالوا له اقض ما أنت قاض أعما تقضي هذه الحياة الدنيا قال فمض
قول فرعون أنا ربكم الاعلى وإن كل فرعون عن الحق
وحدثني الثقة الذي كان منهم ثم رجع عنهم أن أبض الناس ايهم

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال واذا نهق الحمار ونهق الكلب
سجدوا له وقالوا هذا هو الله فانه مظهر من المظاهر قال فقلت له محمد
ابن عبد الله أيضاً مظهر من المظاهر فاجملوه كسائر المظاهر وأتم
تعظمون المظاهر كلها أو اكتبوا عنه قال فقالوا لى محمد نبضه فانه
أظهر الفرق ودعا اليه وطاف من لم يقل به قال فتناقضوا فى مذهبهم
الباطل وجعلوا الكلب والحمار أفضل من أفضل الخلق قال لى وهم
يصرحون بالمشة له ولغيره من الانبياء ولا ريب أنهم من أعظم الناس
عبادة للشيطان وكفراً بالرحمن

وقد ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا
سمعت صياح الديكة فسلوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعت
نهيق الحمار ونباح الكلب فتعوزوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا فهم
اذا سمعوا نهيق الحمار ونباح الكلب تكون الشياطين قد حضرت فيكون
سجودهم للشياطين

وكان فهم شيخ جليل من أعظمهم تحقيقاً لكن هذا لم يكن من
هؤلاء الذين يسبون الانبياء وقد صنف كتابا سبهم فك الاضرار عن أعناق
الاسرار ذكر فيه مخاطبة جرت له مع ابليس وأنه قال له ما معناه انكم
قد غلبتموني وقهرتموني ونحو هذا لكن جرت لى قصة لمجيئ منها مع
شيخ منكم فانى تجليت له فقلت أنا الله لا اله الا أنا فسجد لى فتعجبت
كيف سجد لى قال هذا الشيخ فقلت له ذاك أفضلنا وأعلمنا وأتم
تعرف قصده ما رأى فى الوجود اثنين وما رأى الا واحداً فسجد لذلك

الواحد لا يميز بين ابليس وغيره فجعل هذا الشيخ ذلك الذي سجد
لابليس لا يميز بين الرب وغيره بل جعل ابليس هو الله هو وغيره من
الموجودات جعله أفضلهم وأعلمهم

ولهذا عاب ابن عربي نوحاً أول رسول يث إلى أهل الأرض
وهو الذي جعل الله ذريته هم الباقين وأنجاه ومن معه في السفينة
وأهلك سائر أهل الأرض لما كذبوه فلبث في قومه ألف سنة إلا خمسين
عاماً وعظم قومه الكفار الذين عبدوا الأصنام وأنهم ما عبدوا إلا الله
وان خطاياهم خلعت بهم ففرقوا لي بحار العلم بالله وهذا مائة يتقص
الأنبياء ويمدح الكمار كما ذكر مثل ذلك في قصة نوح وإبراهيم وموسى
وهمرون وغيرهم ومدح عباد العجل وتقص همرون وانقضى على موسى
قَالَ وكان موسى أعلم بالامر من همرون لانه علم ما عبده أصحاب العجل
لعله بأن الله قد قضى أن لا يبد إلا إله وما قضى الله بشئ الا وقع
فكان عتب موسى أخاه همرون لما وقع الامر في انكاره وعدم الساعه
فان العارف من يرى الحق في كل شئ بل يراه عين كل شئ فذكر
عن موسى انه عتب على همرون أنه أنكر عليهم عبادة العجل وأنه لم
يسع ذلك فلم ينكره فان العارف من يرى الحق في كل شئ بل يراه
عين كل شئ

وهذا من أعظم الافتراء على موسى وهمرون وعلى الله وعلى عاد
العجل فان الله أحقر عن موسى أنه أنكر العجل انكاراً أعظم من انكار
همرون وأنه أخذ بلحية همرون لما لم يدعهم وتبع موسى لمعرفة

قال تعالى وما أعجلك عن قولك يا موسى قال هم أولاء على أرى
وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد قتنا قومك من بعدك وأضلهم
السامري فرجع موسى الي قومه غضبان أسفا هل يا قوم ألم يعدكم
ربكم وعدا حنا أفطال عليكم الهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب
من ربكم فأخلفتم وعدى قالوا ما أخلفنا موعدك فلكنا ولكننا حملنا
أوزارا من زينة القوم فقد قناها فكذلك أتى السامري فأخرج لهم عجلا
جسده خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى قنسى أفلا يرون أن لا يرجع
اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هارون من قبل
يا قوم اتما قنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبوني وأطيعوا أمرى قالوا إن
نبرح عليه ما كفين حتى يرجع إلينا موسى قال يا هارون ما منعك إذ
رايتهم صدوا ألا تبص أفقصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا
برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولى
قلت لبعض هؤلاء هذا الكلام الذى ذكره هذا عن موسى
وهارون يوافق القرآن أو يخالفه فقال لا بل يخالفه قلت فأخبر
لنفسك اما القرآن واما كلام ابن عربى وكذلك قال عن نوح قال لو
أن نوحا جمع قومه بين الدعوتين لاجابوه أي ذكر لهم فدعاهم جهارا
ثم دعاهم اسرا الى أن قال ولما عدوا ان الدعوة الى الله مكر بل يدعو
لانه ماعدم من البداية فيدعى الى العاية ادعوا الى الله فهذا عين المكر
على نصيرة فبه أن الامر كله لله فاجابوه مكرًا كما دعاهم خافا المهدى
وعلم أن الدعوة الى الله مالهى من حيث هوited وانما هى من حيث

أسأؤه فقال يوه شتر المتقين الى الرحمن وفدا فناء بحرف التاية
 وقرنها بالاسم ففرقنا ان العالم كان تحت حيلة اسم الهى اوجب عليهم
 أن يكونوا متقين فقالوا فى مكرهم لا تذرنا آلتكم ولا تذرنا ودا
 ولا سواها ولا يفوت ويموق ونسرا قائمهم اذا تركوهم جهلوا من
 الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء فان للحق فى كل معبود وجه يعرفه
 من يعرفه ويجهله من يجهله كما قال فى الحمددين وقضى ربك
 أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا أى حكم فالعارف يعرف من
 تعبد فى أى صورة ظهر حتى عبد وان التفريق والكثرة كالاعضاء
 فى الصورة المحسوسة كالقوى المعنوية فى الصورة الروحانية فاعبد غير
 الله فى كل معبود

وهو دثما يحرف القرآن عن مواضعه كما قال فى هذه القصة بما
 خطاياهم فهى التى خطت بهم ففرقنا فى بحار السلم بالله وهى الحجة
 فادخلوا نارا فى عين الماء فى الحمددين واذا البحار سمحت سمحت
 انتور أوقدته فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا فكان الله عين أنصارهم
 فهذا كوا فيه الى الابد وقوله وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه بمعنى أسر
 وأوجب وفرض وفى القراءة الاخرى ووصى ربك أن لا تعبدوا الا
 اياه فجعل معناه انه قدر وشاء أن لا يعبدوا الا اياه وما قدره فهو كائن
 فجعل معناه كل معبود هو الله وان أحدا ما عبد غير الله قط وهذا من
 أظهر المعية على الله وسلى كنهه وعلى دينه وعلى أهل الارض فان الله
 فى غير موضع أخبر ان المشركين عبدوا غير الله بل يبدون الشيطان

كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو
 مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا
 أفلم تكونوا تعقلون وقال تعالى عن يوسف انه قال يا صاحبي السجن
 أ أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا
 أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان الحكم الا
 لله أمر أن لا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس
 لا يعلمون وقال تعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا علي قوم
 يعكفون علي أंसام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آله قال
 انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وماطل ما كانوا يعبدون قال
 اغير الله آبنيكم الها وهو فضلكم علي العالمين وقال تعالى عن الخليل اذ
 قال لايه ياأبت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ياأبت
 اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فأتبعني أهدك صراطا سويا ياأبت لا تعبد
 الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا ياأبت اني أخاف أن يمسك عذاب
 من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال أرأغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم
 لئن لم تنته لارحمتك واهجرني مليا قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه
 كان بي حفييا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربي عسى
 أن لا أكون بدعاء ربي شقيا فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله
 وحبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وحبنا
 لهم لسان صدق عليا
 فهو سبحانه يقول فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ووهبنا

فللحذون يقولون ماعبدنا غير الله في كل ممود .

وقال تعالى واتخذ قوم موسى من بعده من حليم عجلا جسدا له خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في أيديهم وروا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحننا رنا ويفر لنا لتكونن من الخاسرين الى قوله ان الذين اتخذوا العجل سبناهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي للمفترين

قال أو قلابة هي لكل مفتر الى يوم القيامة أن يذله الله

والحمية التنفاه كلهم مفترون كما قال الاماء أحد بن خبل انما يقدون قولهم الى فرية على الله وهؤلاء من أعظمهم اقراء على الله فان القائلين بان وجود الخالق هو وجود الخلق هم أعظم اقراء ممن يقول انه محل فيه وهؤلاء يجهلون من يقول بالحلول أو يقول بالانحد وهو ان الخالق انحد مع الخلق فان هذا انما يكون اذا كان شيئان متباينان ثم ائحد أحدهما بالآخر كما يقوله النصرارى من انحد اللاهوت مع الناسوت وهذا انما يقال في شيء معين وهؤلاء عندهم مالم وجود لغيره حتى يئحد مع وجوده وهم من أعظم الناس تافعا فانهم يقولون مالم غير ولا سوى ويقول السبينية ليس الا الله ذلك قول السامعين لاله الا الله ثم يقولون هؤلاء المحجوبون لا يرون هذا فاذا كن مالم غير ولا سوى فن المحجوب ومن الحاجب ومن الذي ليس بمحجوب وعمما حجب فقد أثبتوا أربعة أشياء قوم محجوبون وقوم ليسوا بمحجوبين وأسما انكشف لهؤلاء وحجب عن أولئك فأين هذا من

قولهم مضمّن انسان ولا وجودن كما حدثني الثقف أنه قال لتمامسائي فقل
قولكم لا تفرق بين امرأة الرجل وأمه وبنته قال نعم الجميع عندنا - واه
لكن هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم فقل لهم فمن
اغتاب لمحجوبين أهوهم أم غيرهم قال كانوا هم فقد حرم على
نفسه لما زعم أنه حرام عليهم دونهم وإن كانوا غيره فقد أثبت غيرهم
وعندهم ما ثم غير هؤلاء انتبه عليهم الواحد بالتويع بالواحد بالعين
قائه يقال الوجود واحد كما يقال الانسانية واحدة والحيوانية واحدة
أي يعني واحد كلي وهذا الكلي لا يكون كليا الا في الذهن لا في الخارج
فقلوا هذا الكلي ثابتا في الخارج ثم ظنوه هو ذاته

وليس في الخارج كلي مع كونه كليا وانما يكون كليا في الذهن واذا
قدر في الخارج كلي فهو جزء من المينيات وقائم بها ليس هو متميزا قائما
بنفسه كحيوانية الحيوان والانسانية الانسان - واه قدرت معينة أو مطلقة
هي صفة له ويمتنع أن يكون صفة الوصف مبدعة له ولو قدر وجودها
مجردا عن العيان على رأى من أثبت المثل الاملاطونية فنثبت للماهيات
الكلية مجردة عن الموصوفات ويدعى انها قديمة أزلية مثل انسانية مجردة
وحيوانية مجردة وهذا خيال باطل وهذا الذي جعله مجردا هو مجرد
في الذهن وليس في الخارج كلي مجرد واذا قدر ثبوت كلي مجرد في
الخارج وهو مسمى الوجود فهذا يتناول وجود المحادثات كلها كما
يتناول وجود القديم وهذا لا يكون مبدعا لشيء ولا اختصاص له بصفة
الكمال فلا يوصف بأنه حي عليم قدير اذ ليس وصفه بذلك بلولي من

وصفه بأنه عاجز جاهل ميت والخالق لا بد أن يكون حيا عابدا قديرا
 سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم لو قدر أن هذا هو
 الخالق فهذا غير الاعيان للوجود الخلوقة فقد ثبت وجودان أحدهما
 غير الآخر وأحدهما محدث مخلوق فيكون الآخر الخالق غير للمخلوق
 ولا يمكن جـد وجود الاعيان المبنية ولكن الواحد من هؤلاء قد
 تنبى عن شهود المنيات كما يعيب عن شهود نفسه فيظن ان ما لم يشهده
 قد عدم في نفسه وفي وليس كذلك فان ما عدم وفي شهوده له وعلمه
 به ونظره اليه فالمعدم الفاني صفة هذا الشخص والا فالموجودات
 في نفسها باقية على حالها لم تغير وعدم العلم ليس علما بالمعدم وعدم
 الشهود ليس شهودا لعدم ولكن هذه الحال يصير كثيرا من السالكين
 يظن أحدهم عن شهود نفسه وغيره من المخلوقات وقد يدعون هذا
 فناء واصطلاما وهذا فناء عن شهود تلك المخلوقات لانها في نفسها
 ثابتة ومن قال فني ما لم يكن وفي ما لم يزل فالتحقق اذا كان صادقا انه
 فني شهوده ما لم يكن وفي شهوده لم يزل لان ما لم يكن في نفسه
 فانه ناق موجود ولكن يتوهمون اذا لم يشهدوه انه قد عدم في نفسه
 ومن هنا دخلت طائفة في الاتحاد والحلول فأحدهم قد يدرك
 الله حتى يغلب على قلبه ذكر الله ويستغرق في ذلك فلا يبقى له
 مذكور مشهود لقلبه الا الله ويغنى ذكره وشهوده لما سواه
 فيتوهم أن الاشياء قد فئت وان نفسه فئت حتى يتوهم انه هو الله
 وان الوجود هو الله

ومن هنا الباب غاط أبى يزيد ونحوه حيث قال ملقى الحية الا الله
وقد بسط هذا في غير هذا الموضع وبين انه يسير بالغناء عن ثلاثة أمور
الأحدها أنه يعني بعبادة الله عن عبادة ما سواه وبمحبة وطاعته وخشيته
ورجائه والتوكل عليه عن محبة ما سواه وطاعته وخشيته ورجائه والتوكل
عليه وهذا هو حقيقة التوحيد التى بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب
وهو تحقيق شهادة أن لا اله الا الله فقد فني من قلب التائب لغير الله وفى
فى قلبه تأله الله وحده وفى من قلبه حب غير الله وخشية غير الله والتوكل
على غير الله وبقي فى قلبه حب الله وخشية الله والتوكل على الله وهذا
الفناء يجامع البناء فيخلق القلب من عبادة غير الله مع تحيى القلب بعبادة
الله وحده كما قال صلى الله عليه وسلم لرجل قل أسلمت لله وتحليت وهو
تحقيق شهادة أن لا اله الا الله بالتقى مع الامتات نفي الهية غيره مع اثبات
الهية وحده فانه ليس فى الوجود اله الا الله ليس فيه معبود يستحق
العبادة الا الله فيجب أن يكون هذا ثابتاً فى القلب فلا يكون فى القلب من
يأله القلب ويعبد الا الله وحده وبمخرج من القلب كل تأله لغير الله وثبت
فيه تأله الله وحده اذ كان ليس ثم اله الا الله وحده وهذه الولاية لله
مقرونة بالبراءة والعداوة لكل معبود سواه ولمن عبدهم قال تعالى عن
الحليل عليه السلام واذا قال ابراهيم لآبيه وقومه اننى براء مما تعبدون
الا الذى فطرني فاقه سبيدني وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون
وقال أفرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآبائكم الا قدمون فاقهم عدولى
الارب المائتين

وقال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما نعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده

قلت لبعض ماخطبته من شيوخ هؤلاء قول الخليل اني برآء مما تعبدون ممن تبرأ الخليل تبرأ من الله تعالى وعندكم ما عبد غير الله قط والخليل قد تبرأ من كل ما كانوا يعبدون الا من رب العالمين وقد جعل الله لنا وفيمن معه أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما نعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده الاقول إبراهيم لاييه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا نجعلنا فتنه للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد وقد قال صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة ليد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وهذا تصديق قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير وقال تعالى فذلكم الله ربكم الحق فاذا بد الحق الا الضلال فأنى تصرفون وقال سبحانه كل شيء هالك الا وجهه قال طائفة من السلف كل عمل باطل الا ما أريد به وجهه وقد قال سبحانه ولا يصمدك عن آيات الله تدانزات اليك

وادع الربك ولا تكون من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر والا اله هو المألوه أى المستحق لان يؤله أى يعبد ولا يستحق أن يؤله ويعبد الا الله وحده وكل معبود سواه من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل وفعال بمعنى مفعول مثل لفظ الركاب والجمال بمعنى الركوب والمحمول وكان الصحابة يرتجزون في حفر الخندق يقولون

هذا الجمال لاجمال خير * هذا أبر ربنا وأظهر

واذا قيل هذا هو الامام فهو الذى يستحق أن يؤتم به كما قال تعالى لابراهيم انى جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين فهمده بالامامة لا ينال الظالم فالظالم لا يجوز أن يؤتم به في ظلمه ولا يركن اليه كما قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار فمن اتم بمن لا يصلح للامامة فقد ظلم نفسه فكيف بمن جعل مع الله الها آخر وعبد من لا يصلح له عبادة والله تعالى لا يضر أن يشرك به ويفتر مادون ذلك لمن يشاء (وقد غلط طائفة من أهل الكلام فظنوا ان الاله بمعنى الفاعل وجعلوا الألوية هي القدرة والربوبية قالوا هو القادر وهو الرب وجعلوا العباد مألوهين كما أنهم مربوبون * قالذين يقولون بوحدة الوجود ممتازعون في أمور لكن امامهم ابن عربى يقول الاعيان ثابتة في المدم ووجود الحق فاض عليها فلهذا قال قمحن جعلناه بمألوهيتنا الها فزعم ان المخلوقات جعلت الرب الها لها حيث كانوا مألوهين ومعنى مألوهين غداه مربوبين وكونهم مألوهين حيث كانت أعيانهم ثابتة في المدم وفي كلامهم من هذا وأمثاله مما فيه نقص للربوبية مالا

يخصي قتلهم الله، عرب ظالمون علواً كبراً

والتحقيق ان الله خالق كل شيء والمسدوم ليس بشيء في الخارج
ولكن الله يعلم ما يكون قبل أن يكون ويكتبه وقديماً كره ويجريه فيكون
سبباً في العلم والتذكر والكتاب لافي الخارج كما قال انما أمره اذا أراد
شيئاً أن يقول له كن فيكون والله سبحانه خالق الانسان ومعلمه فهو
الذي خلق خلق الانسان من علق وهو الاكرم الذي علم بالقلم علم
الانسان ما لم يعلم ولو قدر أن الاله في الرب فهو لذى جمل الرب
مربوباً فيكون على هذا هو الذي جعل المألوه مألوها والمربوب لم يجعله
رباً بل ربوبيته صفة وهو الذي خلق المربوب وجعله مربوباً وهو اذا
أمر بالرب واعتقد ربوبيته وأخبر بها كان قد اتخذ الله رباً ولم يتبع رباً
سوى الله ولم يتخذ رباً - واه كما قال تعالى قل أغير الله أبي رباً وهو
رب كل شيء وقال تعالى أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والارض
وقال ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يأمركم
بالكفر بعد أن أنتم مسلمون وهو أيضاً في نفسه هو الاله الحق لا اله
غيره فاذا عبده الانسان فقد وحده من لم يحمل معه الها آخر ولا اتخذ
الها غيره قال تعالى فلا تجعل مع الله الها آخر فتكون من المذنبين وقال
تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر فتقدم منموماً مخذولاً وقال ابراهيم
لا يه آزر أمتخذ الصناما آلهة انى أراك وقومك في ضلال مبين فالهوب
ليس باله في نفسه لكن عابده اتخذها الها وجعله الها وساء الها وذلك كله
باطل لا ينفع صاحبه بل يضره كما أن الجاهل اذا اتخذ اماماً ومقتباً

واقضيا كان ذلك باطلا فانه لا يصلح أن يؤم ولا يفتى ولا يقضى وغير الله
لا يصلح أن يتخذ الها يعبد ويدعى فانه لا يخلق ولا يرزق وهو سبحانه
لا ماله لما أعطى ولا ماله لما منع ولا ينفع ذا الجد منه الجد ومن داه من
لا يسمع دواءه أو يسمع ولا يستجيب له فدواءه باطل وضلال وكل من
سوى الله اماناته لا يسمع دواء الداعي أو يسمع ولكن لا يستجيب له فان
غير الله لا يستغل بفعل شيء البتة وقد قال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم
من دون الله لعلهم يسمعون فتعال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم
فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن
له فقير الله لا مالك لشيء ولا شريك في شيء ولا هو ملوك للرب في شيء بل
قد يكون له شفاعاة اذ كان من الملائكة والانبيا والصالحين ولكن
لا تنفع الشفاعاة عنده الا لمن أذن له فلا بد أن يأذن للشافع أن يشفع وأن يأذن
للمشفوع له أن يشفع له ومن دونه لا يملكون الشفاعاة البتة فلا يصلح
من - واه لان يكون الها معبودا كما لا يصلح أن يكون خالقا رازقا لاله
الاهو وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

(فصل) وهؤلاء كان من أعظم أسباب ضلالهم مشاركتهم
لفلاسفة وتلقيهم عنهم فان أولئك القوم من أبعد الناس عن الاستدلال
بمساجد الرسول فان الرسول بعث بالبينات والهدى بين الأدلة العقلية
ويحجب الناس بالتيب الذي لا يمكنهم معرفته مقولهم وهؤلاء المتفلسفة
يقولون انه لم ينفذ الناس علما بخبره ولا بدلائله وانما خاطب خطاياهم وريا
ليصلح به العامة فبعتقوا في الرب وامداد اعتقادا فمعهم وان كان كذبا

وباطلا وحقبة كلامهم ان الانبياء تكذب فيما يخبر به لكن كذبا
 للمصلحة فامتنع ان يطلبوا من خبرهم علما واذا لم تكن اخبارهم مطابقة
 للمخبر فكيف يثبتون أدلة عقلية على نبوت ما أخبروا به والمتكلمون
 الذين يقولون انهم لا يخبرون الا بصدق ولكن يسلكون في العقليات
 غير طريقهم مبتدعون مع اقرارهم بأن القرآن اشتمل على لدلة العقلية
 فكيف هؤلاء الملحدة الغفريين ولهذا لا يمتنون بالقرآن ولا تفسيره
 ولا بالحديث وكلام السلف وان تعلموا من ذلك شيئا فلاجل تلقى
 الجمهور به ليعيشوا بينهم بذكره لا لاعتقادهم موجه في الباطن وهذا
 بخلاف طوائف المتكلمين قائم بمظنون القرآن في الجملة وتفسيره مع
 ما فهم من البدع * ولهذا لما استولى السار على بغداد وكان الطوسي
 منجما لمولاكو استولى على كتب الناس الوقف والملا فكلان كتب
 الاسلام مثل التفسير والحديث والفقه والرقائق يدمها وأخذ كتب الطب
 والنجوم والفاسفة والعربية فهذه عنده هي الكتب المظلمة وكان بعض
 من أمره قارئا خطيبا لكن كان معظم هؤلاء ويراض رياضة فلسفية
 سخيفة حتى يستخدم الحن وكان بعض الشياطين التي اليه ان هؤلاء
 يستولون على دار الاسلام فكان يقول لبعض أصحابنا يا فلان عن قليل
 يرى هذا الجامع جامع دمشق يقرأ فيه المنطق والطبي والرياضي
 والاهلي ثم يرضيه فيقول والعربية أيضا والعربية انما احاج المسلمون
 اليها لاجل خطاب الرسول بها فاذا أعرض عن الاصل كان أهل العربية
 بمنزلة شعراء الجاهلية أصحاب المطلقات السبع ونحوهم من حطب النار

(فصل) أول التفرق والابتداع في الاسلام بعد مقتل سيدنا عثمان وافتراق المسلمين فلما اتفق على معاوية على التحكيم أنكرت الخوارج ، قالوا لاحكم الاله وارقوا جماعة المسلمين فارسل اليهم ابن عباس فناظرهم فرجع نصفهم والآخرين أبقوا على ماشية الناس واستحلوا دماءهم فقتلوا ابن خباب وقالوا كلنا قتلة فقاتلهم علي وأصل مذهبهم تعظيم القرآن وطلب اتباعه لكن خرجوا عن السنة والجماعة فهم لا يرون اتباع السنة التي يفتنون أنها تخالف القرآن كالرجم وصاب السرقه وغير ذلك فضلوا فان الرسول أعلم بما أنزل الله عليه والله قد أنزل عليه الكتاب والحكمة وجوزوا على النبي أن يكون ظالما فلم ينفذوا لحكم النبي ولا لحكم الأئمة بعده بل قالوا ان عثمان وعلي ومن والاهما قد حكموا بشير ما أنزل الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون فكفروا المسلمين بهذا وبغيره وتكفبرهم وتكفبر سائر أهل البدع مبنى على مقدمتين باطلتين احدهما ان هذا يخالف القرآن والثانية ان من خالف القرآن يكفر ولو كان مخطئا أو مذنبا معتقدا للوجوب والتحريم

وبإزاهم الشيعة غلوا في الأئمة وجعلوهم معصومين يعلمون كل شيء وأوجبوا الرجوع اليهم في جميع ما جاءت به الرسل فلا يرجون لأعلى القرآن ولا على السنة بل على قول من ظنوه معصوما وأنهى الامر الى الائتنام بامام معدوم لاحقيقة له فكانوا أضل من الخوارج فان أولئك يرجعون الى القرآن وهو حق وان غلطوا فيه وهو لا يرجعون

الى شيء بل الى ممدوم لاحقيقة له ثم انما يتمسكون بما ينقل لهم عن بعض
 الملوك فيتمسكون بنقل غير مصدق عن قائل غير معصوم . ولهذا كانوا
 أكذب الطوائف والحوارج صادقون فحديثهم من أصح الحديث وحديث
 الشيعة من أكذب الحديث ولكن الحوارج دينهم المظلم مفارقة
 جماعة المسلمين واستحلال دماءهم وأموالهم والشيعة تحار هذا لكنهم
 طاجزون والزيدية تفعل هذا والامامية تارة تفعله وتارة يقولون لا تقتل
 الا تحت راية امام معصوم والشيعة استتبعوا أعداء الله من اللاحدة
 والباطنية وغيرهم ولهذا وصت اللاحدة مثل القرامطة الذين كانوا في
 البحرين وهم من أكبر الخلق ومثل قرامطة المغرب ومصر وهم
 كانوا يستترون بالتشيع أو صوابا بأن يدخل على المسلمين من باب التشيع
 فاتهم ينتحون الباب لكل عدو للإسلام من المشركين وأهل الكتاب
 والمتافين وهم من أبعد الناس عن القرآن والحديث كما قد بسط هذا
 في مواضع

والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني تارك فيكم الثقلين
 كتاب الله فحضر على كتاب الله ثم قال وعترتي أهل بيتي أذكر كرم الله
 في أهل بيتي ثلاثا فوصى المسلمين بهم لم يحطهم أئمة يرجع المسلمون
 اليهم فانحلت الحوارج كتاب الله وانحلت الشيعة أهل البيت وكلاهما غير
 متبع لما اتبعه فان الحوارج خالفوا السنة التي أمر القرآن بتابعها
 وكفروا بالمؤمنين الذين أمر القرآن بموالاهم ولهذا تأول سعد بن أبي
 وقاص فيهم هذه الآية وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد

الله من بعد ميثاقه ويقطعون مأمراً الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض وصاروا يتبعون للمشابه من القرآن فيتأولونه غير تأويله من غير معرفة منهم بمضاه ولا وسوخ في العلم ولا اتباع لسنة ولا مراجعة الجماعة للمسلمين الذين يفهمون القرآن وأما مخالفة الشيعة لأهل البيت فكثيرة جداً قد بسطت في مواضع

(فصل) ثم حدث في آخر عصر الصحابة القدرية فكانت الحوارج تشكك في حكم الله الشرعي أمره ونهيه وما يتبع ذلك من وعده ووعيده وحكم من وافق ذلك ومن خالفه ومن يكون مؤمناً وكافراً وهي مسائل الاسماء والاحكام وسماها محكمة لحوضهم في التحكيم بالباطل وكان الرجل اذا قال لاحكام الله قالوا هو محكم أى خائن في حكم الله تخاض أولئك في شرع الله بالباطل وأما القدرية فخاضوا في قدره بالباطل وأصل ضلالهم ظنهم أن القدر يناقض الشرع فصاروا حزبين حزباً يعطون الشرع والامر والهي والوعد والوعيد واتباع ما يحبه الله ويرضاه وهجر ما ينفسه وما يسخطه وظنوا أن هذا لا يمكن أن يجمع بينه وبين القدر فقطعوا مأمراً الله به أن يوصل وقضوا عهد الله من بعد ميثاقه كما قطعت الحوارج مأمراً الله به أن يوصل من اتفاق الكتاب والسنة وأهل الجماعة ففرقوا بين الكتاب والسنة وفرقوا بين الكتاب والجماعة للمسلمين وفرقوا بين المسلمين فقطعوا مأمراً الله به أن يوصل وكذلك القدرية فصاروا حزبين حزباً يوجب الشرع فيكذب بالقدر ويثنيه أو ينفي بعضه وحزباً يوجب القدر فينفي الشرع في الباطن أو ينفي حقيقة

ويقول لافرق بين ما أمر الله به وما نهى عنه في نفس الامر الجميع سواء وكذلك أولياؤه وأعداؤه وكذلك ما ذكر انه يحبه وذكر انه يبغضه لكنه فرق بين المتماثلين ببعض المشيئة بأمر بهذا ونهى عن منه فجحدوا الفرق والعصل الذي بين التوحيد والشرك وبين الايمان والكفر وبين العاعة والمنصية وبين الحلال والحرام كما أن أولئك وإن أقروا بالفرق فأنكروا الجمع وأنكروا أن يكون الله على كل شيء قدير ومنهم من أنكر أن يكون الله بكل شيء علما وأنكروا أن يكون خالقا لكل شيء وأن يكون ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنكروا أن يكون الله فعلا لما يشاء وأثبتوا الغير الله الانفراد بالاحداث وشركاء خلقوا مخلقه كما فصلت الجحوس واعتقدوا انه لا يمكن الايمان بأمره ونهيه الا مع تمييزه أو تجهيله وانه لا يمكن أن يوصف بالاحسان والكرم ان لم يجعل حاجزا والالزم أن يكون بخيلا كما أن القدرة المجبرة قالوا لا يمكن أن يجعل عالما قادرا الاتسفه وتجبوره فهؤلاء تفوا حكمته وعديله وأولئك تفوا قدرته ومشيتته وأقدرته ومشيتته وعلمه وهؤلاء ضاهوا الجحوس في الاشراك بربوبية حيث جعلوا غيره خالقا وأولئك ضاهوا المشركين الذين لا يفرقون بين عبادته وعبادة غيره بل يجوزون عبادة غيره كما يجوزون عبادته ويقولون لو شاء الله ما أشركنا الآية وهؤلاء منهي توحيدهم توحيد المشركين وهو توحيد الربوبية قاما توحيد الالهية المتضمن للامر والهي ولكون الله يحى ما أمر به ويبغض ما نهى عنه فهم ينكروه ولهذا هم أكثر اتباعا لاهوائهم وأكثر شركا

ونجوزا من المعتزلة ومنهى مشكلمهم وعبادهم نجوز عبادة الاصنام
وان الصارف لا يستعدهن حسنة ولا يستقبح سيئة كما ذكر ذلك
صاحب منازل السائرين وأما عبادة الاصنام فباح بها متأخروهم كالرازي
صنف فيها مصنفان وابن عربي وابن سبعين وأماهما يصرحون بجواز
عبادتها وبالنكار على من أنكر ذلك وهم متناقضون في ذلك فالقدريّة
أصلهم انه لا يمكن اثبات قدرته وحكمته اذ لو كان قادراً لفعل عين
ما فعل فلما لم يفعل دل على أنه غير قادر وقالوا يثبت حكمته كما يثبت
حكمه لان في ذلك يوجب السفه والظلم وهو منزّه عنه بخلاف ما لم يقدر
عليه فانه معذور اذ لم يفعله فلا يلام عليه وقال المجبرة بل قدرته ثابتة
بلا حكمة ولا يجوز أن يفعل لحكمة لان ذلك انما يكون لمن يحتاج الى
الفعل وهو منزّه عن الحاجة ولا عدل ولا ظلم بل كل ما يمكن فعله فهو
عدل وليس في الافعال ما هو حسن فينبى الامر به وقبيح فينبى النهى
عنه ولا معروف ومنكر بل يجوز أن يأمر بكل شئ وينهى عن كل شئ
ثم من حقق منهم أنكر الشرع بالكفاية وأنكر الثبوت مع أنه
مضطر الى أن يأمر بشئ وينهى عن شئ فان هذا لازم لجميع الخلق
لا يجدون عنه عجباً لكن من اتبع الانبياء يأمر بما ينفعه وينفع غيره
وينهى عما يضره ويضر غيره ومن خالف الانبياء فلا بد أن يأمر بما
يضر وينهى عما ينفع فيستحق عذاب الدنيا والآخرة وأما من كان
منهم مقرأ بالثبوت فأنكر الشرع في الباطن وقال العارف لا يستحسن
حسنة ولا يستقبح سيئة فصار مناقضاً يظهر خلاف ما يبطل ويقول

الشرع لاجل للارستان ولهذا يسمون باطنية كما سمو الملاحدة باطنية
 فان كلاهما يبطن خلاف ما يظهر ببطون تعطيل ما جاء به الرسول من
 الامر والنهي

فتسمى الجهمية المجبرة اما مشركون ظاهراً وباطناً واما ناقضون
 فيبطنون الشرك ولهذا يفتنون بالله ظن السوء وأنه لا ينصر محمداً واتباعه
 كما قال تعالى ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين
 بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم
 وساءت مصيراً وهم يدعون بقوله لا يثقل مما يثقل وأنه يضل ما يشاء
 ولذلك لما ظهر المشركون للتار وأهل الكتاب كثروا في عبادهم وعلمائهم
 من صار مع المشركين وأهل الكتاب وارتد عن الاسلام اما باطناً
 وظاهراً واما باطناً وقال انه مع الحقيقة ومع المشيئة الالهية وصاروا
 محتجون لم هو معظم للرسول عما يوافق على تكذيبه بأن ما يفعله من
 الشرك والخروج عن الشريعة والالاء المشركين وأهل الكتاب والسخول
 في دينهم ومجاهدة المسلمين مهمهم هو بأمر الرسول فتارة يأتهم شياطينهم
 بما يخيلون لهم أنه مكتوب من نور وان الرسول أمر بقتال المسلمين
 مع الكفار لكون المسلمين قد عصوا ولما ظهر أن مع المشركين وأهل
 الكتاب خفراً لهم من الرجال المسلمين رجال الغيب وان لهم خوارق
 يقتضي أنهم أولياء الله صار الناس من أهل العلم ثلاثة أحزاب حزب
 يكذبون بوجود هؤلاء ولكن طائفتهم الناس وثبت ذلك عن طائفتهم أو
 حدة الثقة بما رأوه هؤلاء اذ رأوهم أو يفتنوا وجودهم خضعوا لهم

وحزب عرفوهم ورجعوا الى القدر واعتقدوا أن ثم في الباطن طريقاً الى الله غير طريقة الانبياء وحزب ما أمكنهم أن يجعلوا أولياء الله خارجاً عن دائرة الرسول فقالوا يكون الرسول هو عددا للطائفتين هؤلاء وهؤلاء فلهؤلاء معظمون للرسول جاهلون بدينه وشرعه والذين تباهم بمحورون لاتباع دين غير دينه وطريق غير طريقه

وكانت هذه الأقوال الثلاثة بدمشق لما قدمت مكة ثم تبين بعد ذلك أن هؤلاء من أتباع الشياطين وأن رجل العيب هم الجن وأن الدين مع الكفار شياطين وأن من واقعهم من الانس فهو من جنسهم شيطان من شياطين الانس أعداء الانبياء كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً

وكان سبب الضلال عدم الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وأصله قول الجهمية الذين يسعون بين المخلوقات فلا يفرقون بين المحبوب والمسخوط ثم أنه بعد ذلك جرت أمور يطول وصفها ولما جاء قازان وقد أسلم دمشق انكشفت أمور أخرى فظهر أن اليهودية كانوا قد ارتدوا وصاروا كفاراً مع الكفار

وحضر عندي بعض شيوخهم واعترف بالردة عن الاسلام وحدثني بفضول كثيرة فقلت له لما ذكر لي احتجاجهم بما جادهم من أمر الرسول فهب ان المسلمين كاهل بغداد كانوا قد عصوا وكان في بغداد بضعة عشر بنى قاطيش الكفار المشركون الذين جاؤا كانوا شرأ من

هؤلاء فان هؤلاء كن يزين اختياراً فأخذ أولئك المشركون عثرات
أولف من حرائر المسلمين وسرايرهم بغير اختيارهم وردوهم عن الاسلام
الى الكفر وأظهروا الشرك وعبادة الاصنام ودين الصاوى وتمظيم
الصليب حتى بقى المسلمون مهوورين مع المشركين وأهل الكتاب مع
تصاعيف ما كان يضل من المعاصى فهل يأمر محمد صلى الله عليه وسلم
بهذا ويرضى بهذا تبين له وقال لا والله وأخبرنى عن ردة من ارتد
من الشيوخ عن الاسلام لما كانت شياطين المشركين تكررهم على الردة
فى الباطن وتمنّبهم ان لم يرتدوا

فقال كل هذا لضعف ايمانهم وتوحيدهم ولمادة التى يشهدونها
من جهة الرسول والا فالشياطين لا سلطان لهم على قلوب الموحدين
وهذا وأمثاله ما كانوا يمتقدون أنهم شياطين بل اهم رجال من رجال
الغيب الانس وكلهم الله بتصريف الامر

فبينت لهم ان رجال الغيب هم الجن كما قال تعالى وأنه كان رجال
من الانس يموذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ومن ظن أنهم
انس فمن جهله وغلطه فان الانس يؤنسون أى يشهدون ويرون انما
يحتجب الانس أحيانا لا يكون دائماً محتجباً عن أبصار الانس بخلاف
الجن فاهم كما قال الله أنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وكان غير
هذا من المشايخ من يذكر عن الشيخ محمد بن السكران ان هو لا كو
ملك المشركين لما دخل بغداد رأى ابن السكران شيعاً مخلوق الرأس
على صورة شيخ من مشايخ الدين والطريق آخذاً بفرس هو لا كو قال

فلما رأيت أنكرت هذا واستعظمت أن يكون شيخ من شيوخ المسلمين
يقود فرس ملك المشركين لقتل المسلمين فقلت يا هذا أوكلمة نحو هذا
فقال تأمر بأمر أو قال له هل يفعل هذا بأمر أو فعات هذا بأمر فقلت
نعم بأمر فسكت ابن السكران وأقنعته هذا الجواب وكان هذا لفته علمه
بالفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وظن أن يؤمر به الشيوخ
في قلوبهم هو من الله وإن من قال حدى قلبي عن ربي فإن الله هو
يتأخيه ومن قال أخذتم عليكم بتاعن ميت وأخذنا علمنا عن الحي
الذي لا يموت هو كذلك وهذا أضل من ادعى الاستغناء عن الأنبياء
وأنه لا يحتاج إلي واسطتهم

وجواب هذا أن يقال له بأمر من تأمر فإن قال بأمر الله قيل بأمر
الله الذي بعث به رسوله وأنزل به القرآن أم بأمر وقع في قلبك فإن
قال بالاول ظهر كذبه فإنه ليس فيما بأمر الله به رسوله أن يأتي بالكفار
المشركين وأهل الكتاب لقتل المسلمين وسبيهم وأخذ أموالهم لأجل
ذنوب فعلوها ويحمل الدار فبيد بها الاوثان ويضرب فيها بالنواقيس ويقتل
قراة القرآن وأهل العلم بالشرع ويعظم التجسية علماء المشركين وقساقصة
النصارى وأمثال ذلك فإن هؤلاء أعظم عداوة لحمد صلى الله عليه وسلم
وهو من جنس مشركي العرب الذين قاتلوه يوم أحد وأولئك عصاة من
عصاة أمته وإن كان فيهم مناققون كثيرون فالمنافقون يبتغون نفاقهم وإن
قال بأمر وقع في قلبي لم يكذب لكن يقال من أين لك أن هذا رحمني ولم
لا يكون الشيطان هو الذي أمرك بهذا وقد علمت أن ما يقع في قلوب

المشركين وأهل الكتاب هو من الشيطان فإن رجع الى توحيد الربوبية وان الجميع بمشيئته قبل له فحينئذ يكون ما فعله الشيطان والمشركون وأهل الكتاب هو بالامر ولا ريب انه بالامر الكوثرى القدرى فجميع الخلق داخلون نعمته لكن من فعل بمجرد هذا الامر لا بالامر الرسول قائما يكون من جنس شياطين الانس والجن وهو مستوجب لعذاب الله في الدنيا والآخرة وهو طابذ لغير الله مشبع لهواء وهو ممن قال الله فيه لا ملأ من دهنه منك ومن تبعك منهم أجمعين ومن قال فيهم الشيطان فببزتك لا غوهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال الله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من المعاونين وقال تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون وقال تعالى انا جلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أقولون على الله مالا تعلمون فكيف تأمر بالشرك والكفر وتسلط الكفار من المشركين وأهل الكتاب على المسلمين وقتل الكفار للمسلمين هذا لا يأمر الله به كما لا يأمر بالفحشاء فان هذا من أخف العواش اذا جعلت العايشة إسما لكل ما يظم قبحه فكانت جميع القبائح السيئة داخلية في الفحشاء

وكان أيضا بالشام بعض أكابر الشيوخ بعلبك الشيخ عثمان شيخ دير ناعس يأتيه خفير الفرنج التمارى راكبا أسدا ويخول به ويتأجبه ويقول يا شيخ عثمان وكنت بحفظ خنازيرهم فيفسدوه عثمان وأتباعه في

ذلك ويرون ان الله امره بهذا كما امر الحضرة أن يفعل ما فعل كما عذر ابن السكران وأمثاله لحقراء المشركين التثار

والجواب لهذا كالجواب لذلك يقال له ولكلك الله تعالى بهذا أنزل على لسان نبيه الدين أمر أن يوالى المسلمين وأن لا يتخذ اليهود والنصارى أولياء بل أمر أن تبغضهم وتجاهدهم بما استطعت هو أمر أن تتوكل بحفظ حقائيرهم فان قال هذا ظهر كدبه ون قال له هو أمر أتى في قلبى لم يكذب وقيل له فهذا من أمر الشيطان لامن أمر الرحمن الذى أنزل به كتبه وأرسل به رساله ولكنه من الامر الذى كونه وقدره كسرك المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا

ومن هؤلاء من ظن الرجال الدين يؤيد بهم الكفار من المشركين وأهل الكتاب هم أولياء الله ولا يجب عليهم اتباع الرسول كالملائكة للوكة يعنى آدم المتهبات

فقات اشيع كان من شيوخهم محمد أرسل الى الثقلين الانس والجن ولم يرسل الى الملائكة فكل السى أو حتى خرج عن الايمان به فهو عدوه لاولى لله بخلاف الملائكة

ثم يقال له الملائكة لا يمانون الكفار على المعاصى ولا على قتال المسلمين وانما يمانونهم على ذلك الشياطين ولكن الملائكة قد تكون موكلة بخلقهم ورزقهم وكتابة أعمالهم فان ذلك ليس بمعصية فهذا الجواب بالفرق بينهم وبين الملائكة من هذين الوجهين

وقد ظهر أنهم من جنس الشياطين لامن جنس الملائكة وكان

هذا الشيخ هو وأبوه من حمراء الكفار وكان والده يقال له محمد الحارثي نسبة الى شيطان كان يقره يقال له الشيخ خالد وهم يقولون انه من الانس من رجال الغيب

وحدثني الثقة عنه انه كان يقول الانبياء ضيعوا الطريق ولعمري لقد ضيعوا طريق الشياطين شياطين الانس والجن وهؤلاء المشايخ الذين يحبون للمسلمين ولكن يوالون الشيوخ الذين يوالون المشركين الذين هم حمراء الكفار و يظنون أنهم من أولياء الله اشتروا هم وهم في أصل ضلالة وهو أنهم جعلوا الخوارق الشيطانية من جنس الكرامات الرحمانية ولم يفرقوا بين أولياء الرحمن كما قال تعالى ومن يش عن ذكر الرحمن قبيض له شيطاناً فهو له قرين هؤلاء عشوا عن ذكر الرحمن الذي أنزله وهو الكتاب والسنة وعن الروح الذي أوحاه الله الى نبيه الذي جعله الله نوراً يهدي به من يشاء من عباده وبمحصل التفريق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ولم يفرقوا بين آيات الانبياء ومحزاتهم وبين خوارق السحرة والكهان اذ هذا مذهب الجهمية المجبرة وهؤلاء كلهم يشتركون في هذا المذهب فلا يحسبون الله يحب ما أمر به ويفض ما نهي عنه بل يحسبون كل ما قدره وقضاء قانه يحبه ويرضاه فبقي جميع الامور عندهم سواء وانما يتميز بنوع من الخوارق فمن كان له خارق جعلوه من أولياء الله وخضعوا له اماماباءه واماموافقه له ومحبة واما ان يساموا له حاله فلا يحبوه ولا يفضوه اذ كانت قلوبهم لم يبق فيها من الايمان ما يعرفون به المعروف وينكرون به المنكر في هذا

الموضح

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبأسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان وفي رواية لمسلم من جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل وميت الأحياء الذين لا يعرفون مروقاً ولا ينكرون منكراً وفي حديث حذيفة الذي في صحيح مسلم أن الفتنة تعرض على القلوب كعرض الصبر عوداً عوداً فأما قلب أنكرها نكتت فيه نكتة يضاء وأما قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء حتى تبقى القلوب على قلبين قلب أبيض مثل الصفا لا يضره فتنة مادامت السماء والأرض وقلب أسود مراباد لا يعرف مروقاً ولا ينكر منكراً إلا ما أثرب من هواه

فهؤلاء العباد الزهاد الذين عبدوا الله بآرائهم وذوقهم ووجدتهم لا بالامر والنهي متناههم اتباع أهوائهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله لا سيما إذا كانت حقيقةهم هي قول الجهمية المجبرة فأروا أن جميع الكائنات اشتركت في المشيئة ولم يميز بعضها عن بعض فإن الله يحب هذا ويرضاه وهذا يبتضه ويسخطه فإن الله يحب المعروف ويبغض المنكر فإذا لم يفرقوا بين هذا وهذا نكتت في قلوبهم نكتة سوداء فقلوبهم فيكون المعروف مابوونه ويحبونه ويمجدونه ويدوقونه ويكون المنكر مابوون بنفضه وتفر عنه قلوبهم كالشركيين الذين كانوا عن

التذكرة ، مرضين كأنهم حمر مستغفرة فرت من قسورة ولهذا يوجبني هؤلاء وأتباعهم من ينفرون عن القرآن والشرع كما تنفر الحمر المستغفرة التي تنفر من الرماة ومن الأسد ولهذا يوسفون بهم إذا قيل لهم قال بالمصطفى نفروا

وكان الشيخ ابراهيم بن محمد يقول لمن رآه من هؤلاء كاليواسية والاحدية يحثوا زير بأبناء الحثازير ما أرى لله ورسوله عندكم راحة بل يريد كل منهم أن يؤتى محففا منشرة كل منهم يريد أن يحذو تلبه عن ربه فيأخذ من الله بلا واسطة الرسول وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا ان قول القدرة الجهمية المجبرة أعظم مناقصة لما جاءت به الرسل من قول النفاة ولهذا تم يكن هؤلاء مظهرين لهذا في زمن السلف بل كلما ضعف نور النبوة أظهروا حقيقة قولهم قاة من جنس قول المشركين المكذبين للرسل ومنهاهم الشرك والكذب للرسل وهذا جماع الكفر كما أن التوحيد وتصديق الرسل جماع الايمان ولهذا صاروا مع أهل الكفر المحض من المشركين وأهل الكتاب وسط هذه الامور له موضع آخر

والمقصود هنا ان القدرة المجبرة من جنس المشركين كما ان النافية من جنس الجوس وان المجبرة ما عندهم سوى القدرة والمشيئة في نفس الامر والنافية تنفي القدرة العاة والمشيئة التامة وزعم انها تبين

الحكمة والعدل وفي الحقيقة كلاهما نافعا للحكمة والعدل والمشيئة والقدرة كما قد بسط في مواضع وأولئك يطلقون بقوله لا يسأل عما يفعل والله يفعل ما يشاء وهذا ذكره الله سبحانه لقدرته لانفا لحكمته وعمله بل بين سبحانه ان يفعل ما يشاء فلا أحد يمكنه أن يعارضه اذا شاء شيئا بل هو قادر على فعل ما يشاء بخلاف المخلوق الذي يشاء أشياء كثيرة ولا يمكنه أن يفعلها ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت فان الله لا مكروه له ولكن يعزم المسئلة وذلك انه انما يقال افضل كذا ان شئت لن قد يفعله مكرها فيفضل ما لا يريد لدفع ضرر الاكراه عنه والله تعالى لا مكروه له فلا يفضل الا ما يشاء فقوله تعالى ان الله يفعل ما يشاء ويفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ونحو ذلك هو لاثبات قدرته على ما يشاء وهذا رد لقول القدرية النفاة الذين يقولون انه لم يشأ كل ما كان بل لا يشاء الا الطاعة ومع هذا فقد شاءها ولم يكن ممن عصاه وليس هو قادرا عندهم على أن يجعل العبد لا مطيعا ولا طاعيا

فهذه الآيات التي تحتج بها المجبرة تدل على فساد مذهب النفاة كما أن الآيات التي تحتج بها النفاة التي تدل على أنه حكم عادل لا يظلم مثقال فرة والله لم يخلق الخلق عبثا ونحو ذلك يدل على فساد قول المجبرة وليس في هذه الآيات ولا هذه ما يدل على صحة قول واحدة من الطائفتين بل ما تحتج به كل طائفة يدل على فساد مذهب الاخرى وكلا القولين باطل وهذا هو الذي نهي عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي

في المسند وغيره وبعضه في صحيح مسلم عن عبادة بن صر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج على أصحابه وهم يجارون في القدر وهذا يقول ألم يقل الله كذا وهذا يقول ألم يقل الله كذا فكانا نقي في وجهه حب الرمان فقال أيها أمرتم أم إلى هذا دعيتم أن تضربوا كتاب الله ببطه بعض ولهذا قال أحد في بعض مناظرته لمن سار يضرب الآيات بعضها بعض أنا قد نوبنا عن هذا

فمن دفع لوصفا محتج بها غيره لم يؤمن بها بل آمن بما محتج صار عن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض

وهذا حل أهل الأهواء هم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب متفقون على مخالفة الكتاب وقد تركوا كلهم بعض النصوص وهو ما يجمع تلك الأقوال فصاروا كما قال عن أهل الكتاب ومن الذين قالوا أنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم المداوة والبنضاء إلى يوم القيامة

فإذا ترك الناس بعض ما أنزل الله وقمت بينهم المداوة والبنضاء اذ لم يبق هنا حق جامع يشتركون فيه بل قطعوا أمرهم بينهم زرا كل حزب بما لديهم فرحون وهؤلاء كلهم ليس معهم من الحق الا ما وافقوه فيه الرسول وهو ما تمسكوا به من شرعه مما أخبر به وما أمره * وأما ما ابتدعوه فكله ضلالة كما قال صلى الله عليه وسلم وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة وقد تكون تلك البدعة أعظم عندهم مما أخذوا به من الشرعة يحملون تلك هي الأصول العقلية كالقدرة الحجيبة

والثقة فكلهما يحمل ما أحدثوه من الكلام في الأصول وهو الذي يسمونه العقليات أعظم عندهم مما تلقوه من الشرع فالمتميزة يجمعون العقليات هي الخبريات والأمرييات جميعا قالوا حيات الشرعية لكن يقولون أيضا ان الشرع أوجبها ولكن لهم فيها تخليط ليس هذا موضعه وكذلك ما ابتدعوه في الخبريات كآيات حدوث العلم بطريقة الاعراض واستلزامها للأجسام وهم ينفون الصفات والقدر و يسمون ذلك التوحيد والعدل

وجهم بن صفوان وأتباعه هم أعظم قبا منهم فاتهم ينفون الاسماء مع الصفات وهم رؤس المجبرة والاشعرية وافقهم في الخير لكن تازعوه نزاعا لطيفا في اثبات الكسب والقدرة عليه وهم يرون أن هذه الأصول العقلية وهي العلم بما يجب للرب ويمتنع عليه وما يجوز عليه من الأفعال هي أعظم العلوم وأشرفها وأنهم برزوا بها على الصحابة وأن النبي لم يعلمها الصحابة أما لكونه وكلها إلى استنباط الأمانة وأما لكون الصحابة كانوا مشغولين عنها بالجهد وأما لكونه قال لهم في ذلك ما لم يبلنوه ولم يشغلهم بالأدلة لا تتفاهم بالجهد

وهذه هي الأصول العقلية التي يعتمدون عليها هم ومن يوافقهم كإقاضي أبي يعلى وأبي المعالي وأبي الوليد الباغي تبعا للإقاضي أبي بكر وأمثاله وهو وأتباعه يناقضون عبد الحيار وأمثاله كما ناقض الأشعري وأمثاله أباعلى وأبا الماسم وكل الأصول العقلية التي ابتدعها هؤلاء وهؤلاء باطلة في العقل

والشرع وان كانت كل واحدة من الطائفتين تعتقد أنها أعظم الدين
 ويقدمونها على الأصول الشرعية قائم في ذلك بمنزلة ما يعظمه العباد
 والزهاد والفقراء والموفية من الخوارق الشيطانية ويخضعونها على
 العبادات الشرعية والعبادات الشرعية هي التي معهم من الاسلام وتلك
 كلها باطلة وان كانت أعظم عندهم من العبادات حتى يقولوا نهاية
 الصوفي ابتداء الفقيه ونهاية الفقيه ابتداء الملوك وكذلك صاحب منازل
 السائرين يذكر في كل باب ثلاث درجات فالاولى وهي أهونها عندهم
 توافق الشرع في الظاهر والثانية قد توافق الشرع وقد لا توافق والثالثة
 في الاغلب تخالف لاسيما في التوحيد والقناء والرجاء ونحو ذلك وهذا
 الذي ابتدعوه هو أعظم عندهم مما وافقوا فيه الرسل وكثير من العباد
 يخضل نوافله على أداء الفرائض وهذا كثير والله أعلم
 والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله
 ومحبيه وسلم قليلاً كثيراً والحمد
 لله رب العالمين

(تمت الرسالة الاولى من رسائل العلامة ابن تيمية)

(ويلها الرسالة الثانية معارج الوصول له أيضاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الشيخ الامام تقي الدين أوحسد المجتهدين أحمد بن تيمية
قدس الله روحه ونور ضريحه وهو مما كتبه بقلعة دمشق متأخراً
الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا
هادي له ونشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمداً
عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً

(فصل في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جميع الدين
أصوله وفروعه باطنه وظاهره علمه وعمله) فإن هذا الأصل هو أصل
أصول العلم والایمان وكل من كان أعظم اعتصاماً بهذا الأصل كان أولى
بالحق علماً وعملاً ومن كان أبعد عن الحق علماً وعملاً كالقرامطة
والتفلسفة الذين يظنون أن الرسل ما كانوا يعلمون حقائق العلوم الالهية
والكلية وإنما يعرف ذلك بزعمهم من يعرفه من التفلسفة ويقولون
خاصة النبوة هي التخيل ويحملون النبوة أفضل من غيرها عند الجمهور
لأعند أهل المعرفة كما يقول هذا ونحوه الفارابي وأمثاله مثل بشر بن
طارق وأمثاله من الامماعيلية وآخرون يسترفون بأن الرسول علم
الحقائق لكن يقولون لم يبينها بل خاطب الجمهور بالتخيل فيجملون
التخيل في خطابه لاني علمه كما يقول ذلك ابن سيد وأمثاله وآخرون
يسترفون بأن الرسل علموا الحق ويشوه لكن يقولون لا يمكن معرفته
من كلامهم بل يعرف بطريق آخر اما المقول عند طائفة واما المكاشفة
عند طائفة اما قياس فلا في واما خيال صوفي ثم بعد ذلك ينظر في كلام

الرسول فما وافق ذلك قبل وما خالفه اما أن يعرض واما أن يؤول
وهذه طريقة كثير من أهل الكلام الجهمية والمعتزلة وهي طريقة خيار
الباطنية والفلاسفة الذين يعظمون الرسول وينزهونه عن الجهل
وكذب لكن يدخلون في التأويل وأبو حامد الغزالي لما ذكر في كتابه
طرق الناس في التأويل وان الفلاسفة زادوا فيه حتى انحلوا وان الحق
بين جحود الحنابلة وبين انحلال الفلاسفة وان ذلك لا يعرف من جهة
السمع بل يعرف الحق بنور يذف في قلبك ثم ينصرفي السمع فوافق
ذلك قبله والا فلا وكان مقصود بالفلاسفة لتأويلين خيار الفلاسفة وهم
الذين يعظمون الرسول عن أن يكذب للمصلحة ولكن هؤلاء وقعوا
في نظير ما فر وامنه نسبوه الى التليس والتعمية واضلال الحق بل
الى أن يظهر الحل ويحكم الحق

وابن سينا وأمثاله لما عرفوا أن كلام الرسول لا يحتمل هذه التأويلات
الفلسفية لم يقدروا أن يعرفوا أنه أراد مفهوم الخطاب سلك التخييل وقال انه
خطاب الجمهور بما يخفى اليهم مع علمه أن الحق في نفس الامر ليس
كذلك فهؤلاء يقولون ان الرسل كذبوا للمصلحة وهذا طريق
ابن رشد الحفيد وأمثاله من الباطنية فالذين عظموا الرسل من
هؤلاء عن الكذب لسببهم الى التليس والاضلال والذين أقروا بأنهم
ينبأوا قالوا أنهم كذبوا للمصلحة واما أهل العلم ولايمان فتفقون على أن
الرسل لم يقولوا الا بالحق وانهم ينزه مع علمهم بأنهم أعلم الخلق بالحق
فهم الصادقون المصدقون علما الحق وينزه فن قل انهم كذبوا
للمصلحة فهو من اخوان المكذبين للرسل لكن هذا لما رأى ما عملوا

من الخير والعدل في العالم لم يمكنه أن يقول كذبوا لطلب العلو والفساد بل قال كذبوا لمصلحة الخلق كما يحكى عن ابن التومرت وأمثاله ولهذا كان هؤلاء لا يفرقون بين النبي والساحر إلا من جهة حسن القصدان النبي يقصد الخير والساحر يقصد الشر والافلكل منهما خوارق هي عندهم قوى نفسانية وكلاهما عندهم يكذب لكن الساحر يكذب للعلو والفساد والنبي عندهم يكذب لمصلحة إذ لم يمكنه إقامة العدل بينهم إلا بنوع من الكذب والذين علموا أن النبوة تناقض الكذب على الله وأن النبي لا يكون لا صادقا من هؤلاء قالوا أنهم لم يبينوا الحق ولو أنهم قالوا سكتوا عن بيانه لكان أقل الحادأ لكن قالوا أنهم أخبروا بما يظهر منه للناس الباطل ولم يبينوا لهم الحق فعندهم أنهم جمعوا بين شيئين بين كتمان حق لم يبنوه وبين اظهار ما يدل على الباطل وان كانوا لم يقصدوا الباطل فحملوا كلامهم من جلس للمعارض التي يعنى بها انتكلم معنى صحيحاً لكن لا يفهم المستمع منها الا الباطل واذا قالوا قصدوا التعريض كان أقل الحادأ ممن قال أنهم قصدوا الكذب

(والتعريض من نوع الكذب) اذ كان كذبا في الافهام ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات كلهن في ذات الله وهي معاريض لقوله عن سارة لها أختي اد كان ليس هناك مؤمن الا هو وهي (١) وهؤلاء يقولون ان كلام ابراهيم وطامة الانبياء مما أخبروا به عن الغيب كذب من المعارض

وأما جمهور المتكلمين فلا يقولون بهذا بل يقولون قصدوا البيان (١) ذكر احدي الثلاث والثانية قوله اني سقيم والثالثة قوله بل فعله كبيرهم هذا

دون المريض لكن مع هذا يقول الجهمية ونحوهم ان بيان الحق ليس في خطابهم بل انما في خصابهم ما يدل على الباطل والمتكلمون من الجهمية والمعتزلة والاشعرية ونحوهم بمن سلك في اثبات الصالح طريقة الاعراض يقولون ان الصحابة لم يبينوا أصول الدين بل ولا الرسول اما لشغلهم بالجهاد أو لغير ذلك وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا للموضع

وبين ان أصول الدين الحق الذي أنزل الله به كتابه وأرسل به رسوله وهي الأدلة والبراهين والآيات الدالة على ذلك قد فيها الرسول أحسن بيان وأنه دل الناس وهداهم الى الأدلة العقلية والبراهين اليقينية التي بها يعلمون المطالب الالهية وبها يعلمون انبات ربوبية الله ووحدانيته وصفاته وصدق رسوله والمعاد وغير ذلك مما يحتاج الى معرفته بالأدلة العقلية بل وما يمكن بيانه بالأدلة العقلية وان كان لا يحتاج اليها فان كثيراً من الامور يعرف بالحجج الصادق ومع هذا فالرسول بين الأدلة العقلية الدالة عليها فجمع بين الطريقين السمي والعقلي

وبينا أن دلالة الكتاب والسنة على أصول الدين ليست بمجرد الخبر كما نقله طائفة من الغالطين من أهل الكلام والحديث والفقهاء والصوفية وغيرهم بل الكتاب والسنة دلا الحلق وهدياهم الى الآيات والبراهين والأدلة المبينة لأصول الدين وهؤلاء الغالطون الذين أعرضوا عما في القرآن من الدلائل العقلية والبراهين اليقينية صاروا اذا صنفوا في أصول الدين أحزما

حرب يقدمون في كتبهم الكلامي النظر والدليل والعلم وان النظر

يوجب المسلم وأنه واجب وشكلمون في جنس النظر وجنس الدليل
وجنس العلم بكلام قد احتلط فيه الحق بالباطل ثم اذا صاروا الى ما هو
الاصل والدليل للدين استدلوا بحدوث الاعراض على حدوث الاجسام
وهو دليل مبتدع في الشرع وباطل في العقل

والحزب الثاني هرفوا أن هذا الكلام مبتدع وهو مستلزم مخالفة
الكتاب والسنة وعنه ينشأ القول بأن القرآن مخلوق وأن الله لا يرى
في الآخرة وليس فوق العرش ونحو ذلك من بدع الجهمية فسنفوا
كتناً قدموا فيها ما يدل على وجوب الاعتصام بالكتاب والسنة من
القرآن والحديث وكلام السلف وذكروا أشياء صحيحة لكنهم قد يخلطون
الآثار صحيحةا بضعيفها وقد يستدلون بما لا يدل على المطلوب وأيضاً
فهم انما يستدلون بالقرآن من جهة اخباره لا من جهة دلالاته فلا
يذكرون ما فيه من الأدلة على إثبات الربوبية والوحدانية والنبوة والمعاد
وأنه قد بين الأدلة العقلية الدالة على ذلك ولهذا سموا كتبهم أصول
السنة والشرعية ونحو ذلك وجعلوا الايمان بالرسول قد استقر فلا يحتاج
أن يبين الأدلة الدالة عليه فذهبهم أولئك ونسبواهم إلى الجهل اذ لم
يذكروا الاصول الدالة على صدق الرسول وهؤلاء ينسبون أولئك
الى البدعة بل الى الكفر لكونهم أصلوا أصولاً تخالف ما قاله الرسول
والطائفتان بلحقهما الملام لكونهما عرضتا عن الاصول التي فيها الله
بكتابه قلها أصول الدين وأدله وآياته فلما أعرض عنها الطائفتان وقع
بينهم الصداوة كما قال الله تعالى ففسدوا بها فافهموا بينهم

العداوة والبغضاء الى يوم القيامة

وحزب ثالث قد عرف تقريظ هؤلاء وتمدى أولئك وبدعهم فمنهم
 ومن طالب العلم الذكي الذي اشتد نفسه الى معرفة الادلة والخروج
 عن التقليد اذا سلك طريقهم وقال ان طريقهم ضارة وان السلف لم يسلكوها
 ونحو ذلك بما يقتضى ذمها وهو كلام صحيح لكنه انما يدل على أمر مجمل
 لا تبين دلالة على المطلوب بل قد يستند طريق المتكلمين مع قوله انه
بدعة ولا يفتح أبواب الادلة التي ذكرها الله في القرآن التي تبين أربابها
 به الرسول حق ومخرج الذكي بمعرفة عن التقليد وعن الضلال والبدعة
 والحمل فهو هؤلاء. أدخل بفرقهم لانهم لم يتدروا القرآن وأعرضوا عن آيات
 الله التي بينها كتابه كما يعرض من يعرض عن آيات الله المخلوقة قال
 الله تعالى وكمن آية في السموات والارض يمشرون عليها وهم عنها
 معرضون وقال تعالى وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون
 وقال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا وورثوا ما حلها الدنيا واطمأنوا
 بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون
 وقال تعالى كتاب أنزلناه اليك مبارك ليديره آياته وليتذكر أولوا الالباب
 وقال تعالى ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وقال تعالى
 وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم
 لاتعلمون بالبينات واربرر الآية وقال تعالى وان يكذبوك فقد كذبت رسل من
 قبلك وقال تعالى وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم سلهم
 بالبينات والزيور والكتاب المتبر ومثل هذا كثير بسطه مواضع أخر

والمقصود ان هؤلاء الغالطين الذين أضرّوا عما في القرآن من الدلائل العقلية والبراهين اليقينية لا يذكرون النظر والدليل والعلم الذي جاء به الرسول والقرآن مملوء من ذلك وانكلمون يسترقون بأن في القرآن من الادلة العقلية الدالة على أصول الدين ما فيه لكنهم يسلكون طرقاً أخر كطريق الاعراض

ومهم من يظن ان هذه طريق ابراهيم الخليل وهو غلط والمتنسفة يقولون القرآن جاء بالطريق الخطائية والمقدمات الاقناعية التي تفتح الجمهور ويقولون ان المتكلمين جاؤا بالطرق الجدلية ويدعون أنهم هم أهل البرهان اليقيني وهم أبعد عن البرهان في الالهيات من المتكلمين والمتكلمون أعلم منهم بالعمليات البرهانية في الالهيات والكمليات ولكن لمتنفسفة في الطبيعيات خوض وتفصيل يتميزوا به بخلاف الالهيات فانهم من أجهل الناس بها وأبعدهم عن معرفة الحق فيها وكلام ارسطو معدم فيها قليل كثير الخطأ فهو لحم جل غث على رأس جبل وعمر لا سهل فيرتقى ولا سمين فيبقي وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والقرآن جاء بالبينات والمهدي بالآيات البينات وهي الدلائل. اليقينية وقد قال الله تعالى لرسوله أذع الي سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن والمنفاسفة يفسرون ذلك بطرقهم المتطعية في البرهان والخطابة والجدل وهو ضلال من وجوه قد بدلت في غير هذا الموضع بل الحكمة هي معرفة الحق والعمل به فالتلويح

الى لفافهم وقصدت دعى بالحكمة فيبين لها الحق علما وعملا فتقبله وتعمل به
 وآخرون يعترفون بالحق لكن لهم أهواء تصدهم عن اتباعه
 فهؤلاء يدعون بالوعظة الحسنة المشتتة على الترغيب في الحق والترهيب
 من الباطل والوعظ أمر ونهي بترغيب وترهيب كما قال تعالى ولو انهم
 فعلوا ما يوعدون به وقال تعالى بسخطكم انه أن تعودوا لثله أبدا قال دعوة
 بهذين الطريقين لمن قبل الحق ومن لم يقبله فانه يجادل بالتي هي أحسن
 والقرآن مشتمل على هذا وهذا ولهذا اذا جادل يسأل ويستفهم عن
 المقدمات البينة البرهانية التي لا يمكن أحد أن يجحدتها لتقرر مخاطب
 بالحق ولا عرافه باسكار الباطل كما في مثل قوله أم خلقوا من غير شيء أم
 هم الخالقون وقوله أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد
 وقوله أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم
 وقوله أيعسب الانسان أن يترك سدى ألميك نقطة من مئى مئى ثم كان
 علقة تخلق فسوي فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك
 بقادر على أن يحيى الموتى وقوله أفرايتم ماتمنون أنتم تخلقونه أم نحن
 الخالقون وقوله وقالوا لو لا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف
 الاولى وقوله أولم يكفهم انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وقوله أولم
 يكن لهم آية أن يطعمه علماء بني اسرائيل وقوله ألمنجمل له عشرين ولسانا
 وشفتين وهدينا النجدين الى أمثال ذلك مما يخاطبهم باستفهام التقرير
 المنصص اقرارهم واعترافهم بالمقدمات البرهانية التي تدل على المطلوب
 فهو من أحسن جدل البرهان فان الجدل انما يشترط فيه أن يلم الخصم

المقدمات وان لم تكن بينة معروفة فاداك كانت بينة معروفة كانت برهانية
والقرآن لا يحتاج في عبادته بمقدمة لجرد تسليم الحسم بها كاهي الطريقاً
الجديلة عند أهل المنطق وغيرهم بل بالقضايا والمقدمات التي تسلمها
الناس وهي رهيبة وان كان بعضهم يسلمها وبعضهم ينازع فيها ذكر البليل
على محتمل كقوله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا انا نزل الله على بشر من
شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدي لآلئ
تجملونه قراطيس يبدونها ونحفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا انهم ولا
آباؤكم فان الخطاب لما كان مع من يقر بنبوة موسى من أهل الكتاب
ومع من كرها من المشركين ذكر ذلك بقوله قل من أنزل الكتاب
الذي جاء به موسى وقد بين البراهين الدالة على صدق موسى في غير موضع
وعلى قراءة من قرأ يبدون كإن كثيراً وأبي عمرو جعلوا قوله وعلمتم ما لم
تعلموا واحتجاجاً على المشركين بما جاء به محمد فالحجة على أولئك نبوة موسى
وعلى هؤلاء نبوة محمد ولكل منهما من البراهين ما قد بين بوضوح في غير
موضع وعلى قراءة الاكفرين بالثاء هو خطاب لأهل الكتاب وقوله
علمتم ما لم تعلموا بيان لما جاءت به الانبياء ما أنكروا فعلمهم الانبياء ما لم
يقبلوه ولم يعلموه فاستدل بما عرفوه من أخبار الانبياء وما لم يعرفوه
وفدق سببها قصة موسى وأظهر براهين موسى وآياته التي
هي من أظهر البراهين والادلة حتى اعترف بها السحرة التي همهم
فرعون واهليك بذلك فلما أظهر الله حق موسى وأتى بالآيات التي علم
بالاضطرار انها من الله وإيتامت عدا الجبل والعصا التي هما

الصحرة بعد ان جاؤا بسحر عظيم وسحروا أعين الناس واستهوا
الناس ثم لما ظهر الحق واغلبوا صافرن قالوا آمنا برب العالمين
رب موسى وهرون فقال لهم فرعون آمتم به قيل أن أذن لكم انه
لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف
ولا صلبنكم في- منوع التحل ولعلن أيتا أنشد عذابا وأبقى قالوا لن نؤترك
على ما جاءنا من البينات من الدلائل البينات اليقينية القطعية وعلى الذي قطرنا
وهو خالقنا وربنا الذي لا بد لثامنه لن نؤترك على هذه الدلائل اليقينية
وعلى خالق البرية فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا انا أما
بربنا يغفر لنا خطايانا وما أكرهنا عليه من السحر والله خير وأبقي

وقد ذكر الله هذه القصص في عدة موضع من القرآن بين في كل
موضع منها من الاعتبار والاستدلال نوما غير النوع الآخر كما يسمى
الله ورسوله وكتابه بأسماء متعددة كل اسم يدل على معنى لم يدل عليه
الاسم الآخر وليس في هذا تكرار بل فيه تنويع الآيات مثل أسماء
الذي صلى الله عليه وسلم اذا قيل محمد وأحمد وأخاشر والعاقب والمقتنى
ونبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملمحة في كل اسم دلالة على معنى ليس
في لاسم الآخر وان كانت لذات واحدة فالصفات متنوعة وكذلك
القرآن اذا قيل فيه قرآن وفرقان ويان وهدي وبصائر وشفاء ونور
ورحمة وروح فكل اسم يدل على معنى ليس هو المعنى الآخر وكذلك
أسماء الرب تعالى اذا قيل للملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز
الحبار المتكبر الخالق البارئ المصور فكل اسم يدل على معنى ليس

هو المسمى الذي في الاسم الآخر قائلات واحدة والصفات متعددة
فهذا في الاسماء المفردة وكذلك في الجمل التامة يعبر عن القصة بجمل
تدل على معان فيها ثم يعبر عنها بجمل أخرى تدل على معان أخرى وان
كانت القصة المذكورة ذاتها واحدة فصفات متعددة ففي كل جملة من
الجمل معنى ليس في الجمل الآخر

وليس في القرآن تكرار أسلا وأما ما ذكره بعض الناس من أنه
كرر القصص مع الاكتفاء بالواحدة وكان الحكمة فيه أن وفود العرب
كانت ترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقرهم المسلمون شيئا
من القرآن فيكون ذلك كافيا وكان يمتد إلى القبائل المتفرقة بالسور
المختلفة فلولا تلك الآيات والقصص متناهة مذكورة لوقعت قصة موسى
إلى قوم وقصة عيسى إلى قوم وقصة نوح إلى قوم فأراد الله أن يشهر
هذه القصص في أطراف الأرض وأن يلقبها إلى كل سمع فهذا كلام
من لم يقدر القرآن قدره وأبو الفرج اقتصر على هذا الجواب في قوله
مثنى لما قيل لم نيت وبسط هذا له موضع آخر فان التثنية هي
التويع والتحسيس وهي استيفاء الأقسام ولهذا يقول من يقول من
السلف الأقسام والأمثال

والمقصود هنا التنبيه على أن القرآن اشتمل على أصول الدين التي
تستحق هذا الاسم وعلى البراهين والآيات والأدلة اليقينية بخلاف
ما أحدثه المبشرون والمحدون كما قال الرازي مع خبره بطرق هؤلاء
فقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما وجدت ما تشفى عليها

ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن أقرأ في الامنيات
اليه يصعد الكلم الطيب الرحمن على العرش استوى وأقرأ في النفي ليس
كمنه شيء ولا يحيطون به علما قال ومن جرب مثل تجربتي صرف
مثل معرفتي

والخير والسعادة والكمال والصلاح منحصرون في نوعين في العلم
التامع والعمل الصالح وقد بث الله محمداً بأفضل ذلك وهو الهدى
ودين الحق كما قال هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله وكفى بالله شهيدا وقد قال تعالى واذكر عبادنا إبراهيم
واسحاق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار فذكر النوعين قال الوالي
عن ابن عباس يقول أولو القوة في العبادة قال ابن أبي حاتم وروى عن
سعيد بن جبير وعطاء الخراساني والحسين والثوري وقادة
وأبي سنان ومبشر بن عبيد نحو ذلك والأبصار قال الأبصار العفة و
الدين وقال مجاهد الأبصار الصواب في الحكم وعن سيد بن جبير
قال البصيرة بدين الله وكتابه وعن عطاء الخراساني أولى الأيدي
والأبصار قال أولو القوة في العبادة والبصر والعلم بأمر الله وعن مجاهد
وروى عن قتادة قال أعطوا قوة في العبادة وبصرا في الدين

وجميع حكماء الأمم يفضلون هذين النوعين مثل حكماء اليونان
والهند والعرب قال ابن قتيبة الحكمة عند العرب العلم والعمل فالعمل
الصالح هو عبادة الله وحده لا شريك له وهو الدين دين الإسلام والهدى
والهدى هو مصديق الرسول فيما أخبر به عن الله وملائكته وكتبه

وزسله واليوم الآخر وغير ذلك فاعلم النافع هو الإيمان والعمل الصالح هو الإسلام العلم النافع من علم الله والعمل الصالح هو السبل بأمر الله هذا تصديق الرسول فيما أخبر وهذا طاعته فيما أمر وضد الاول أن يقول على الله مالا يعلم وضد الثاني أن يشرك بالله مالم ينزله سلطانا والاول أشرف فكل مؤمن مسلم وإيس كل مسلم مؤمننا قالت الاصراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وجميع الطوائف تفضل هذين التوعين لكن الذى جاء به الرسول هو أفضل ما فيها كما قال ان هذا القرآن يهدى لمن أقوم

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الهجرة نارة سورة الاخلاص 'وقل بأيتها الكافرون ففى قل ياأيها الكافرون عبادة الله وحده وهو دين الاسلام وفي قل هو الله أحد صفة الرحمن وأن يقال فيه ويخبر عنه بما يشحقه وهو الايمان هذا هو التوحيد القولى وذلك هو التوحيد العلمى

وكان نارة يقرأ فيها في الاولى بقوله فى البقرة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى اليبوس من ربهم لا تفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون وفى الثانية قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى قوله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون قال أبو العالبة فى قوله قل اللهم أجصين عما كانوا يعملون قال خلتان يسئل عنهما كل أحد ماذا كنت تعبد وماذا أجيبت للرسولين

فأول تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله والثاني تحقيق الشهادة بأن محمدا رسول الله

والمصوفية بنوا أمرهم على الإرادة ولا بد منها لكن بشرط أن تكون إرادة عادة الله وحده بما أمر

والمستكملون بنوا أمرهم على النظر للقتضى لا علم ولا بد منه لكن بشرط أن يكون علما بما أخبر به الرسول والنظر في الأدلة التي دل بها الرسول هي آيات الله ولا بد من هذا وهذا

ومن طلب علما بلا إرادة أو إرادة بلا علم فهو ضال ومن طلب هذا وهذا بدون اتباع الرسول فيهما فهو ضال بل كمن قال من السلف الدين والإيمان قول وعمل واتباع السنة وأهل الفقه في الأعمال الظاهرة يتكلمون في العبادات الظاهرة وأهل التصوف والزهد يتكلمون في قصد الإنسان وإرادته وأهل النظر والكلام وأهل العقائد من أهل الحديث وغيرهم يتكلمون في العلم والمعرفة والتصديق الذي هو أصل الإرادة ويقولون العبادة لا بد فيها من القصد والقصد لا يصح إلا بعد العلم بالمقصود المعبود وهذا صحيح فلا بد من معرفة المعبود وما يعبد به فالضالون من المشركين والتصارى وأشباههم لهم عبادات وزهاديات لكن لغير الله أو بغير أمر الله وإنما للتصديق والإرادة لنافعة هو إرادة عبادة الله وحده وهو إنما يعبد بما شرع لا بالبدع

وعلى هذين الأصلين يدور دين الإسلام على أن يعبد الله وحده وأن يعبد بما شرع ولا يعبد بالبدع وأما العلم والمعرفة والتصوف فدأرها

على أن يعرف ما أخبر به الرسول ويعرف أن ما أخبر به حق أما لعلمنا
بأنه لا يقول إلا حقا وهذا تصديق تام وأما لعلمنا بأن ذلك الخبر حق
بما أظهر الله من آيات صدقه فانه أنزل الكتاب والميزان وأرى الناس
آياته في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم ان لفرآن حق

(فصل) وأما العمليات وما يسميه الناس الفروع والتسرع والفتنة
فهذا قد بينه الرسول أحسن بيان فاشئ مما أمر الله به أو نهى عنه أو
حلله أو حرمه إلا بين ذلك وقد قال تعالى اليوم أكملت لكم
دينكم وقال تعالى ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه
وقضيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى ونزلنا عليك
الكتاب تبارا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال تعالى
كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل
معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال تعالى نالاه
لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزین لهم الشيطان أعمالهم فوولهم اليوم
ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا
فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون فقد بين سبحانه أنه ما أنزل عليه
الكتاب إلا ليبين لهم الذي اختلفوا فيه كما بين انه أنزل جنس الكتاب
مع التبيين ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال تعالى وما اختلفتم فيه
من شيء فحكمه إلى الله ذلكم الله ربي عليه توكلت وإليه أنيب وقال
تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون
قديين للمسلمين جميع ما يتقونه كما قال وقد فصل لكم ما حرم

عليكم الا ما اضطررتم اليه وقال تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول وهو الرد الى كتاب الله أو الى حسنة الرسول بعد موته وقوله فان تنازعتم شرط والفعل نكرة في سياق الشرط فاي شئ تنازعوا فيه ردوه الى الله والرسول ولو لم يكن يان الله والرسول فاصلاً لفرع لم يؤمروا بالرد اليه والرسول أنزل الله عليه الكتاب والحكمة كما ذكر ذلك في غير موضع وقد علم أمه الكتاب والحكمة كما قال ويبلغهم الكتاب وكان يذكر في بيته الكتاب والحكمة وامر ازواج نبيه بذلك ذلك فقال واذا كن مايتلى في يوتكن من آيات الله والحكمة قآيات الله هي القرآن اد كان نفس القرآن يدل على انه منزل من الله فهو علامة ودلالة على منزلته والحكمة قال غير واحد من الساف هي السنة وقال أيضا طائفة كالك وغيره هي معرفة الدين والعمل به وقيل غير ذلك وكل ذلك حق فهي تنضم التمييزين للأمور والمحظور والحق والباطل وتسلم العلم بالحق دون الباطل وهذه السنة التي فرق بها بين الحق والباطل وبين الاعمال الحسنة من القبيحة والخير من الشر وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم انه قال تركتكم على البيضاء ولها كهارها لا يزيع عنها يدي الا هالك

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كلام نحو هذا وهذا كثير في الحديث والآثار يذكرونه في الكتب التي يذكر فيها هذا الآثار كما يذكر مثل ذلك غير واحد فيما يصفونه في السنة مثل ان بطون الالكائي والطائفي وقبلهم المصنفون في السنة كاصحاب احمد مثل عبد الله والترمذ وحري

الكرمانى وغيرهم ومثل الحلال وغيره

والقصد هنا تحقيق ذلك وان الكتاب والسنة واقيان بجميع أمور الدين وأما اجماع الامة فهو في نفسه حق لا يجتمع الامة على ضلالة وكذلك القياس الصحيح حق فان الله بعث رسله بالعدل وأنزل الميزان مع الكتاب والميزان يتضمن العدل وما يعرف به العدل وقد فسروا انزال ذلك بأن ألهم العباد معرفه ذلك والله ورسوله يسوى بين المتماثلين ويفرق بين المختلفين وهذا هو القياس الصحيح وقد ضرب الله في القرآن من كل مثل ويبين بالقياس الصحيح وهى الامثال المفروقة ماينه من الحق لكن القياس الصحيح يطابق للنص فان الميزان يطابق الكتاب والله أمر فيه أن يحكم بما أنزل وأمره أن يحكم بالعدل فهو أنزل الكتاب وأما أنزل الكتاب بالعدل قال تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط واما اجماع الامة فهو حق لا يجتمع الامة والله الحمد على ضلالة كما وصفها الله بذلك فى الكتاب والسنة فقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وتؤمنون بالله وهذا وصف لهم بأنهم يأمرون بكل معروف وينهون عن كل منكر كما وصف نبيهم بذلك فى قوله الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وبذلك وصف المؤمنين فى قوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فلو قالت الامة فى الدين بما هو ضلال لكانت لم تأمر بالمعروف فى ذلك ولم تنه عن المنكر فيه وقال تعالى

وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً والوسط العدل الخيار

وقد جعلهم الله شهداء على الناس وأقام شهادتهم مقام شهادة الرسول وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بمجنازة فأنشأ عليها خيراً فقال وجبت وجبت ثم مر عليه بمجنازة فأنشأ عليها شراً فقال وجبت وجبت قالوا يا رسول الله ما قولك وجبت وجبت قال هذه المجنازة أنتم عليها خيراً قلت وجبت لما الجنة وهذه المجنازة أنتم عليها شراً قلت وجبت لما النار أنتم شهداء الله في الأرض

فإذا كان الرب قد جعلهم شهداء لم يشهدوا بباطل فإذا شهدوا أن الله أمر بشيء فقد أمر به وإذا شهدوا أن الله نهي عن شيء فقد نهي عنه ولو كانوا يشهدون بباطل أو خطأ لم يكونوا شهداء الله في الأرض بل زكاهم الله في شهادتهم كما زكى الأنبياء فيما يبلغون عنه أنهم لا يقولون عليه إلا الحق وكذلك الأمة لا تشهد على الله إلا بالحق وقال تعالى واتبع سبيل من أناب إلى والامة منية إلى الله فيجب اتباع سبيلها وقال تعالى والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه فرضى عنهم اتبع السابقين إلى يوم القيامة فدل على أن متابعتهم طاعة بما رضى الله والله لا يرضى إلا بالحق لا بالباطل وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً

وكان عمر بن عبد العزيز يقول كلات كان مالك يأثرها عنه كثيراً

قال سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاء الامر من بعده سننا
الآخذ بها تصديق لكتاب الله واستكمال لطاعة الله ومعونة على دين
الله ليس لاحد تغييرها ولا التغير في رأى من خالفها فمن خالفها واتبع
غير سبيل المؤمنين ولاء الله تعالى ماتولى وأصله جهنم وساءت مصيرا
والشافعي رضى الله عنه لما جرد الكلام في أصول الفقه احتج بهذه
الآية على الاجماع كما كان هو وغيره من مالك ذكر ذلك عن عمر بن
عبد العزيز والآية دلت على أن متبع غير سبيل المؤمنين مستحق
للعقيد كما أن مشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى مستحق للعقيد
ومعلوم أن هذا الوصف يوجب الوعيد بمجرد الوعد فلم يكن الوصف
الآخر يدخل في ذلك لكان لا فائدة في ذكره

وهنا للناس ثلاثة أقوال قيل أتباع غير سبيل المؤمنين هو بمجرد
مخالفة الرسول المذكورة في الآية وقيل بل مخالفة الرسول مستقلة بالذم
فكذلك أتباع غير سبيلهم مستقل بالذم وقيل بل أتباع غير سبيل
المؤمنين يوجب الذم كما دلت عليه الآية لكن هذا لا يقتضى مفارقة
الاول بل قد يكون مستلزما له فكل متابع غير سبيل المؤمنين هو في
نفس الامر مشاق للرسول وكذلك مشاق الرسول متبع غير سبيل
المؤمنين وهذا كما في طاعة الله والرسول فان طاعة الله واجبة وطاعة
الرسول واجبة وكل واحد من معصية الله ومعصية الرسول موجب
للذم وهما متلازمان فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله وفي الحديث
الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله

ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصاني فقد عصى الله ومن عصى
 أميري فقد عصاني وقال إنما الطاعة في المعروف يعنى إذا أمر أميري
 بالمعروف فطاعة من طاعني وكل من عصى الله فقد عصى الرسول فان الرسول
 يأمر بما أمر الله به بل من أطاع رسولا واحداً فقد أطاع جميع الرسل
 ومن آمن بواحد منهم فقد آمن بالجميع ومن عصى واحداً منهم فقد
 عصى الجميع ومن كذب واحداً منهم فقد كذب الجميع لان كل رسول
 يصدق الآخر ويقول انه رسول صادق ويأمر بطاعته فمن كذب
 رسولا فقد كذب الذى صدقه ومن عصاه فقد عصى من أمر بطاعته
 ولهذا كان دين الانبياء واحداً كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضى
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال إنما معاشر الابداء ديننا واحد
 وقال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ولذى أوحينا اليك
 وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أر أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه
 وقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون
 عليم وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاقفون فتقطعوا أمرهم
 بينهم رر أكل حزب بما لديهم فرحون وقال تعالى فاقم وجهك للدين
 حنيفاً فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين
 القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيدين بالباطل وأقيموا الصلاة ولا
 تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما
 لديهم فرحون ودين الانبياء كلهم الاسلام كما أخرج الله بذلك في غير
 موضع وهو الاستسلام لله وحده وذلك انما يكون بطاعته فيما أمر به

في ذلك اوقت نطاعة كل نبي هي من دين الاسلام اذ ذلك واستقبال
 بيت المقدس كل من دين الاسلام قبل النسخ ثم لما أمر باستقبال الكعبة
 صار استقبالها من دين الاسلام ولم يبق استقبال الصخرة من دين
 الاسلام ولهذا خرج اليهود والنصارى عن دين الاسلام فانهم تركوا
 طاعة الله وقصدوا رسله واعتاضوا عن ذلك بمجدل أو منسوخ
 وهكذا كل مبتدع ديناً خالف به سنة الرسول لا يتبع الا ديناً مبديلاً
 أو منسوخاً بكل ما خالف ما جاء به لرسول الله أن يكون ذلك قد كان مشروفاً
 لنبي ثم نسخ على لسار محمد وأما أن لا يكون شرع قط فهذا كالأديان التي
 شرعها الشياطين على السنة أوليائهم قال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم
 من الدين ما لم يأذن به الله وقال وان الشياطين يوحون الى أوليائهم
 ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون وقال وكذلك جعلنا لكل
 نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
 ضرورا ولو شريك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولهذا كان الصحابة
 اذا قال أحدهم برأيه شيئاً يقول ان كان صواباً فمن الله وان كان خطأ
 فني ومن الشيطان والله ورسوله بريء منه كما قال ذلك ابن مسعود
 وروى عن أبي بكر وعمر قالوا قسم ثلاثة فانه اما أن يكون هذا القول
 موافقاً لقول الرسول أولاً يكون واما أن يكون موافقاً لشرع غيره واما
 أن لا يكون فهذا الثالث للبدل كالأديان المشركين والنجوس وما كان شرعاً
 لنبي وهو لا يوافق شرعه فقد نسخ كالتب وتحرير كل دي ظفر
 ونحوه الثوب والكاتبين فان اتخذ السبب عبداً وتحرير هذه الطيحات

قد كان شرطا لموسى ثم نسخ لى قد قال المسيح ولا حمل لكم بعض
 للذى حرم عليكم فقد نسخ الله على لسان المسيح بعض ما كان حراما
 في شرع موسى وأما محمد فقال الله فيه الذى يمجده مكنوبا عندهم في
 الثوراة والانجيل يأمرهم بالله ووف وبنهاهم عن المنكر ويحل لهم
 للطيبات ويحرم عليهم الخبيث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت
 عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه
 أولئك هم المفلحون والشرك كله من المبدل لم يشرع الله الشرك قط
 كما قال واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن
 آلهة يعبدون وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه
 أنه لا اله الا أنا فاعبدون

وكذلك ما كان يحرمه أهل الجاهلية مما ذكره الله في القرآن
 كالسائب والوصيلة والحام وغير ذلك هو من الدين المبدل ولهذا ذكر
 الله ذلك عنهم في سورة الانعام بين ان من حرم ذلك فقد كذب على
 الله وذكر تعالى ما حرمه على لسان محمد وعلى لسان موسى في الانعام
 قل لا أجد فيها أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة
 فقال أودما مفعو حأولم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فن
 اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا
 كل ذى ظفر ومن القر والقم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت
 ظهورها أو ألحوايا أو ما احتلط بعظم ذلك جزئناهم ببغيتهم وانا اساقون
 وكذلك قال بعد هذا وعلى الدين هادوا حرمنا مقصنا عليك من قبل

فبين ان ماحرمه المشركون لم يحرره على لسان موسى ولا لسان
 محمد وهذان هما اللذان جاءا بكتاب فيه الحلال والحرام كما قال تعالى قل
 فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اتبعه وقال تعالى ومن يتبع به
 كتاب موسى اذما ورحمة وقال تعالى قل من انزل الكتاب الذي جاء
 به موسى الى قوله وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه
 وقالت الحق لما سمعت القرآن انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى
 مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم وقال ورقة
 ابن نوفل ان هذا والذي جاء به موسى ليخرجنا من مشكاة واحدة
 وكذلك قال التجاشي قالقرآن ولتوراة هما كتابان جاءا من عند الله لم
 يأت من عنده كتاب اهدى منهما كل منهما أصل مستقل والذي فيهما
 دين واحد وكل منهما يتضمن انبات صفات الله تعالى والامر بعبادته
 وحده لا شريك له ففيه التوحيد قولاً وعملاً كما في سورتي الاحلاس
 قل ياأيها الكافرون قل هو الله أحد

وأما الزبور فان داود لم يأت بفسير شريعة التوراة وانما في الزبور
 ثناء على الله ودعاء وأمر ونهى بدينه وطاعته وعبادته، طلقاً وأما المسيح
 فانه قال ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم فاحل لهم بعض المحرمات
 وهو في الأكثر متبع لشريعة التوراة ولهذا لم يكن بد لمن اتبع المسيح
 من ان يقرأ التوراة ويتبع ما فيها اذ كان الانجيل تبياً لها
 وأما القرآن فانه مستقل بنفسه لم يحوج أصحابه الى كتاب آخر
 بل اشتمل على جميع ما في الكتب من المحاسن وعلى زيادات كثيرة

لا توجد في الكتب قل هذا كان مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه يقرر ما فيها من الحق ويبطل ما حرف منها ونسخ ما نسخ الله فيقر الدين الحق وهو جمهور ما فيها ويبطل الدين للبدل الذي لم يكن فيها والقليل الذي نسخ فيها قال المنسوخ قليل جدا بالنسبة الى المحكم المقرر والانياء كلهم دينهم واحد وتصديق بعضهم مستلزم تصديق سائرهم وطاعة بعضهم تستلزم طاعة سائرهم وكذلك التكذيب والمعصية لا يجوز أن يكذب نبي نيا بل ان عرفه صدق والا فهو يصدق بكل ما أنزل الله مطلقا وهو يأمر بطاعة من أمر الله بطاعته * ولهذا كان من صدق عمدا فقد صدق كل نبي ومن أطاعه فقد أطاع كل نبي ومن كذبه فقد كذب كل نبي ومن عصاه فقد عصى كل نبي قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا * وقال تعالى أقنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فاحجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون

ومن كذب هؤلاء تكذيبا بجنس الرسالة فقد صرح بأنه يكذب الجميع ولهذا يقول تعالى كذبت قوم نوح المرسلين ولم يرسل اليهم قبل نوح أحد وقال تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغمرتهم وكذلك من كان من الملاحدة والمتفلسفة طاعنا في جنس الرسل كما قدمنا بأن يزعم أنهم لم يعلموا الحق أو لم يدينوه فهو مكذب لجميع الرسل

كاذبين قال فيهم الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون اذا لاغلال في أعد قهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون وقال تعالى فلما جانتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وقال تعالى عن الوليد انه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاصح يؤثر ان هذا الاقول للبشر

وأهل الكتاب منهم من يؤمن بجنس الرسالة لكن يكذب بعض الرسل كالسبع ومحمد فهؤلاء لما آمنوا ببعض وكفروا ببعض كانوا كافرين حقا وكثير من لا يكذب الرسل تكذيب صريحاً من الفلاسفة والباطنية وكثير من أهل الكلام والتصوف ولا يؤمن بحقيقة النبوة والرسالة بل يقر بفضاهم في الجملة مع كونه يقول ان غيرهم أعلم منهم أو انهم لم يبينوا الحق أو لبسوه أو ان النبوة هي فيض على النفوس من العقل انفسهم من جنس ما يراه التأمل ولا يقر بملائكة متضلين ولا بالجر ونحو ذلك فهؤلاء يقررون ببعض صفات الانبياء دون بعض بما أنووه دون بعض لا يقررون بجميع ما أو به الانبياء وهؤلاء قد يكون أحدهم شراً من اليهود والنصارى الذين أقرروا بجميع صفات النبوة لكن كذبوا ببعض الانبياء فان الذي أقر به هؤلاء مما جاءت به الانبياء

أعظم وأكثر إذا كان هؤلاء يقرون بأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام ويقرون بقيام القيامة ويقرون بأنه يجب عبادة وحده لا شريك له ويقرون بالشرائع المتفق عليها وأولئك يكذبون بهذا وإنما يقرون ببعض شرع محمد ولهذا كان اليهود والنصارى أقل كفرا من الملاحدة الباطنية والتفاسمة ونحوهم لكن من كان من اليهود والنصارى قد دخل مع هؤلاء فقد جمع نوعي الكفر لم يؤمن بجميع صفاتهم ولا بجميع أعيانهم وهؤلاء موجودون في دول الكفار كثيرا كما يوجد أيضا في المنسبيين إلى الإسلام من هؤلاء وهؤلاء إذا كانوا في دولة المسلمين وأهل الكتاب كانوا منافقين فيهم من التماق بحسب ما فيهم من الكفر والتناق يتبع الكفر يتبع وينقص كما أن الإيمان يتبع وينقص وينقص قال الله تعالى إنما النسيء زيادة في الكفر وقال وإذا ما أنزلت سورة فهم من يقول أياكم زادة هذه إيماننا فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماننا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون * وقال ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا * وقال ويزيد كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا * وقال ويزيد الله الذين هتدوا هدى * وقال في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا * وقال أن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا وكثير من المصنفين في الكلام لا يردون على أهل الكتاب إلا ما يقولون أنه يعلم بالمثل تليث النصارى ومثل تكذيب محمد

ولا يلاحظونهم في غير هذا من أصول الدين وهذا تقصير منهم مخالفة لمطبعة القرآن فان الله يبين في القرآن ما خالفوا به الانبياء ويذمهم على ذلك والقرآن مملوء من ذلك اذ كان الكفر والايمان يتعلق بالرسالة والنبوة فاذنبتين ما خالفوا فيه الانبياء ظهر كفرهم وأولئك للتكلمون لما أصلوا لهم ديناً بما أحدثوه من الكلام كالاستدلال بالاصراض على حدوث الاجسام ظنوا ان هذا هو أصول الدين ولو كان ما قالوه حقاً لكان ذلك جزءاً من الدين فكيف ان كان باطلاً

وقد ذكرت في الرد على النصارى من مخالفتهم للانبياء كلهم مع مخالفتهم اصريح العقل ما يظهر به من كفرهم ما يظهر ولهذا قيل فيه الجواب الصحيح ان بدل دين المسيح نفاطهم في مقامين أحدهما تبديلهم لدين المسيح

والثاني تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم واليهود خطابهم في تكذيب من بعد موسى الى المسيح ثم في تكذيب محمد كعادته ذلك في سورة البقرة في قوله واتخذ آتينا موسى الكتاب وقضينا من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم فمريقا كذبتم وفريقا تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ثم قال ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين الى أن ذكرهم أعرضوا عن كتاب الله معطافاً واتبعوا السحر فقال ولما جاءهم رسول

من عند الله مصدق لما معهم ينفذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا مآكلو الشياطين على ملك سليمان إلى قوله ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما سئروا به أنفُسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون

والنصارى مذموم على القتل والشرك الذي ابتدئوه وعلى تكذيب الرسول والرهبانة التي ابتدعوها ولا تحمدهم عليها إذ كانوا قد ابتدعوها وكل بدعة ضلالة لكن إذا كان صاحبها قاصدا للحق فقد يعي عنه فيبقى عمله ضامعا لا فائدة فيه وهذا هو الضلال الذي يذم صاحبُه فلا يعاقب ولا يثاب ولهذا قال غير المنصوب عليهم ولا الضالين فإن المنصوب عليه يعاقب بنفس المنصب والصال قائم المقصود وهو الرحمة والثواب ولكن قد لا يعاقب كما عوقب ذلك بل يكون ملوما مطرودا ولهذا في حديث زيد بن عمرو بن قنيل أن اليهود قالوا له إن تدخل في ديننا حتى تأخذ نصيبك من غضب الله وقولاه النصارى حتى تأخذ نصيبك من لمة الله وقال الضحاك وطائفة إن جهنم طبقات قائما لصاة هذه الأمة والتي ثلثها للنصارى والتي ثلثها لليهود فجعلوا اليهود تحت النصارى والقرآن قد شهد بأن المشركين واليهود يوحدون أشد عداوة للذين آمنوا من الذين قالوا أنا نصارى وشدة المداوة زيادة في الكفر قال اليهود أقوى كفرا من النصارى وإن كان النصارى أجهل وأضل لكن أولئك يعاقبون على عماهم إذ كانوا عرفوا الحق

وتركوه عندا فكثروا مضروباً عليهم وهؤلاء بالضلال حرموا أجر المهتدين ولعنوا وطردوا عما يستحقه المهتدون ثم اذا قامت عليهم الحجة فلم يؤمنوا استحقوا العقاب اذ كان اسم الضلال عاماً

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث الصحيح في خطبة يوم الجمعة خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد وشر الاور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ولم يقل وكل ضلالة في النار بل ينزل عن الحق من قصد الحق وقد اجتهد في طلبه فمجز عنه فلا يعاقب وقد يفعل بعض مأمريه فيكون له أجر على اجتاده وخطؤه التي ضل فيه عن حقيقة الامر منفور له

وكثير من مجتهدى السلف والخلف قد قالوا وفعلوا ما هو بدعة ولم يعلموا انه بدعة اما لاحاديث ضعيفة ظنوها صحيحة واما لآيات فهموا منها ما لم يرد منها واما الراى رأوه وفي المسئلة فصوص لم تبلغهم واذا اتى الرجل ربه ما استطاع دخل في قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا وفي الصحيح ان الله قال قد فعلت وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود ها ان الرسول بين جميع الدين بالكتاب والسنة وان الاجماع اجماع الامة حق قلها لا تجتمع على ضلالة وكذلك القياس الصحيح حق يوافق الكتاب والسنة

والآية المشهورة التي يخرج بها على الاجماع قوله ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله ما نولى

ومن الناس من يقول انها لا تدل على مورد النزاع فان القدم فيها المن جمع الامرين وهذا لانزاع فيه أو لم يتبع غير سبيل المؤمنين التي بها كانوا مؤمنين وهي متابعة الرسول وهذا لانزاع فيه أو أن سبيل المؤمنين هو لاسندلال بالكتاب والسنة وهذا لانزاع فيه فهذا ونحوه قول من يقول لا تدل على محل انزاع وآخرون ية ولون بل تدل على وجوب اتباع المؤمنين مطلقا وتكلفوا ذلك ما تكلفوه كما قد عرف من كلامهم ولم يجيبوا عن أسئلة أولئك بأحوبة شافية

والقول الثالث الوسط اتها تدل على وجوب اتباع سبيل المؤمنين وتحريم اتباع غير سبيلهم ولكن مع تحريم مشاقة الرسول من بعد ما تبين له الهدي وهو يدل على ذم كل من هذا وهذا كما تقدم لكن لا تنفي تلازمهما كما ذكر في طاعة الله والرسول وحينئذ يقول القدم اما أن يكون لاحقا لمشاقة الرسول فقط أو باتباع غير سبيلهم فقط أو أن يكون القدم لا يلحق بواحد منهما بل بهما انا اجتماعا أو يلحق القدم بكل منهما وان انفرد عن الآخر أو بكل منهما لكونه مستلزما للآخر والاولان باطلان لانه لو كان المؤثر أحدهما فقط كان ذكر الآخر ضائعا لا فائدة فيه وكون قدم لا يلحق بواحد منهما باطل قطعا فان مشاقة الرسول موجبة للوعيد مع قطع النظر عن أتبعه ولحوق القدم بكل منهما وان انفرد عن الآخر لا تدل عليه الآية فان الوعيد فيها اتما هو على المجموع بقي القسم الآخر وهو ان كلا من الوصفين يقتضي الوعيد لانه مستلزم للآخر كما يقال مثل ذلك في معصية الله والرسول

ومخالفة القرآن والاسلام فيقال من خالف القرآن والاسلام أو من
خرج عن القرآن والاسلام فهو من أهل النار ومنه قوله ومن يكفر
بآله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل صلالا بعيدا فان
الكفر بكل من هذه الاسول يستلزم الكفر بغيره فمن كفر بآله كفر
بالجميع ومن كفر بالملائكة كفر بالكتب والرسل فكان كافرا بالله اذ
كذب رسله وكتبه وكذلك اذا كفر باليوم الآخر كذب الكتب
والرسل وكان كافرا وكذلك قوله يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق
بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ذمهم على الرصعين وكل منهما
مقتض للذم وهما متلازمان ولهذا نهي عنهما جميعا في قوله ولا تلبسوا
الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون فانه من لبس الحق بالباطل
فقطاه به فقلط به لزم أن يكتم الحق الذي تبين أنه باطل اد لو بينه
زال الباطل الذي لبس به الحق فهكنا مشاقة الرسول واتباع غير سبيل
المؤمنين من شقه فقد اتبع غير سبيلهم وهذا طهر ومن اتبع غير
سبيلهم فقد شاقه أيضا فانه قد جعل له مدخلا في الوعد فدل على أنه
وصف مؤثر في الذم فمن خرج عن اجماعهم فقد اتبع غير سبيلهم قطعاً
والآية توجب ذم ذلك واذا قيل هي إنما ذمته مع مشاقة الرسول قلنا
لاتهما متلازمان وذلك لان كل ما أجمع عليه المسلمون فانه يكون نصوصاً
عن الرسول فالخالف لهم مخالف للرسول كما أن الخالف للرسول
مخالف لله ولكن هذا ينبغي أن كل ما أجمع عليه قد بينه الرسول وهذا
هو العواب

فلا يوجد قط مسئة تجمع عليها الا وفيها بيان من الرسول ولكن قد يخفى ذلك على بعض الناس ويطلب الاجماع فيستدل به كما أنه يستدل بالنص من لم يعرف دلالة النص وهو دليل كان مع النص كالامثال للضرورة في القرآن وكذلك الاجماع دليل آخر كما يقال قد دل على ذلك الكتاب والسنة والاجماع وكل من هذه الاسول يدل على الحق مع تلازمها فان ما دل عليه الاجماع قد دل عليه الكتاب والسنة وما دل عليه القرآن فمن الرسول أخذ فالكتاب والسنة كلاهما مأخوذ عنه ولا يوجد مسئة يتفق الاجماع عليها الا وفيها نص

وقد كان بعض الناس يذكر مسئة فيها اجماع بلا نص كالمضاربة وليس كذلك بل المضاربة كانت مشهورة بينهم في الجاهلية لاسيما قريش فان اغلبهم كان عليهم التجارة وكان أصحاب الاموال يدفعونها الى العمان ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد سافر بمال غيره قبل النبوة كما سافر بما خديجة والغير التي كان فيها أبو سفيان كان أكثرها مضاربة مع أبي سفيان وغيرهما فلما جاء الاسلام أقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أصحابه يسافرون بمال غيرهم مضاربة ولم يمتنع عن ذلك والسنة قوله وفعله واقراءه فلما أقرها كانت ثابتة بالسنة والامر المشهور فباعتن عمر القتي روائع ما كان في اللواط ويعتمد عليه الفقهاء لما أرسل أبو موسى بمال أقره لاذية وانجرا فيه ورجعا وطلب عمر أن يأخذ الرمح كله للمسلمين لكونه خضهما بذلك دون سائر الجيش فقال له أحدهما لو خسر المال كان علينا ذكيب يكون لك الرمح علينا الضمان فقال له بعض الاجابة اجمعه مضاربا

لجعله مضاربة وانما قال ذلك لان المضاربة كانت معروفة بينهم والمهمل
بالرسول قريبا لم يحدث بعده فعلم انها كانت معروفة بينهم على عهد
الرسول كما كانت المصلاحة وغيرها من الصناعات كالخياطة والحزارة
وعلى هذا السال المجمع عليها قد تكون طائفة من المجتهدين لم يعرفوا فيها
لما نقلوا فيها باجتهاد الرأي الموافق للنص لكن كان النص عند غيرهم
وابن جرير وطائفة يقولون لا ينعقد الاجماع الا عن نص نقلوه عن
الرسول مع قولهم بصحة القياس

ونحن لا نشترط أن يكونوا كلهم علموا النص فنقلوه بلغني كما نقل
الاخبار لكن استقر أن موارد الاجماع فوجدنا كلها منصوصة وكثير
من العلماء لم يعلم النص وقد وافق الجماعة كما انه قد يخرج بقياس وفيها
اجماع لم يعلمه فوافق الاجماع وكما يكون في المسئلة نص خاص وقد
استدل فيها بعضهم بمصوم كاستدلال ابن مسعود وغيره بقوله وأولات
الاحمال أجلهن أن يضمن حملهن وقال ابن مسعود سورة النساء
القصري نزلت بعد الطولي أي بعد البقرة وقوله أجلهن أن يضمن
حملهن يقتضي انحصار الاجل في ذلك فلو أوجب عليها أن تصد بإبعد
الاجلين لم يكن أجلاها أن تضع حملها وعلى ابن عباس وغيرها أدخلوها
في عموم الآيتين وحاء النص الخاص في قصة سيدة الاسمية بما يوافق
قول ابن مسعود

وكذلك لما تارعوا في المفوضة اذا مات زوجها هل لها مهر المثل
أفتي ابن مسعود فيها برأيه أن لها مهر المثل ثم روي حديث يروى بنت

واشق بما يوافق ذلك وقد خالفه على وزيد وغيرها فقالوا لا مهر لها
قبت ان بعض المجتهدين قد فني بسوم أو قياس ويكون في الحادثة
نص خاص لم يلمه فيوافقه ولا تعلم مسألة واحدة اختلفوا على انه لانص
فيها بل عامة ما تنازعوا فيه كان بعضهم يحتج فيه بالنصوص أولئك يحتاجوا
بعض كلتيهما في هذا الحامل وهؤلاء احتجوا بشمول الآيتين لما والاخرين
قالوا انما يدخل في آية الحمل فقط وان آية الشهور في غير الحامل كما
ان آية القروء في غير الحامل

وكذلك لما تنازعوا في الحرام احتج من جعله يمينا بقوله لم تحرم
ما أحل الله لك تبني مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض
الله لكم محلة أيمانكم

وكذلك لما تنازعوا في المبتوة هل لها نفقة أو سكنى احتج هؤلاء
بمحدث فاطمة وبن السكنى التي في القرآن للرجعية وأولئك قالوا بل هي
لها ودلالات النصوص قد تكون خفية فخص الله بغيرهم بعض
الناس كما قال على الا فهما يؤتيه الله عبدا في كتابه

وقد يكون النص بينا ومذهل المجتهد عنه كتيمم الجنب فانه بين
في القرآن في آيتين ولما احتج أبو موسى على ابن مسعود بذلك قال
الحاضر ما درى عبد الله ما يقول الا انه قال لو أَرْضَنا لم في هذا
لا وشد أحدهم لدا وجد المرء البرد أن يتيم وقد قال ابن عباس وفاطمة
بنت قيس وجابر ان المطلقة في القرآن هي الرجعية بدليل قوله لا تدري
لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وأى أمر يحدث بعد الثلاثة

وقد احتج طائفة على وجوب العمرة بقوله وأنتموا الحج والعمرة لله واحتج بهذه الآية من منع الفسخ وآخرون يقولون إنما أمر بالاتمام فقط وكذلك أمر الشارع أن يتم وكذلك في الفسخ قالوا من فسخ العمرة إلى غير حج فلم يتجها أما إذا فسخها لحج من عامه فهذا قد أتى بما تم مما شرع فيه فإنه شرع في حج مجرد فأتى بعمرة في الحج ولو لم يكن هذا اتتماما لما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه تام حجة الوداع

وتنازعوا في الذي يده عقدة الكاح وفي قوله أو لأمستم النساء ونحو ذلك مما ليس هذا موضع استقصائه

وأما مسألة مجردة اعتقوا على أنه لا يستدل فيها بنص جلي ولا خفي فهذا ما لا أمر به

والجد لما قال أكثرهم أنه أب استدلووا على ذلك بالقرآن بقوله كما أخرج أبو بكر من الحنة وقال ابن عباس لو كانت الحن قنن ان الانس نسي أبالاب جدا لما قالت وأنه تعالى جد ربنا يقول إنما هو أب لكن أب أبعد من أب

وقد روى عن علي وزيد أنها احتجا بقياس من ادعى اجماعهم على ترك العمل بالرأى والقياس مطلقا فقد غلط ومن ادعى ان من المسائل ما لم يتكلم فيها أحد منهم الا بالرأى والقياس فقد غلط بل كان كل منهم يتكلم بحسب ما عنده من العلم في رأى دلالة الكتاب ذكرها ومن رأى دلالة الميزان ذكرها

والدلائل الصحيحة لا تناقض لكن قد يخفى وجه اتفاقها أو ضعف أحدها على بعض العلماء.

والصحابة فهم في القرآن يخفي على أكثر المتأخرين كما أن لهم معرفة بأمور من السنة وأحوال الرسول لا يعرفها أكثر المتأخرين فانهم شهدوا التنزيل وعينوا الرسول وعرفوا من أقواله وأفعاله وأحواله ما يستدلون به على مرادهم ما لم يعرفه أكثر المتأخرين الذين لم يعرفوا ذلك فطلبوا الحكم بما اعتقدوه من إجماع أو قياس.

ومن قال من المتأخرين إن الإجماع مستند معظم الشريعة فقد أخبر عن حاله فإنه لنقص معرفته بالكتاب والسنة احتاج إلى ذلك وهذا كقولهم إن أكثر الحوادث يحتاج فيها إلى القياس لعدم دلالة النصوص عليها فانما هذا قول من لا معرفة له بالكتاب والسنة ودلالاتهما على الأحكام وقد قال الإمام أحمد رضي الله عنه أنه ما من مسألة إلا وقد تكلم فيها الصحابة أو في نظيرها فإنه لما فتحت البلاد وافتت الإسلام حدثت جميع أخناس الأعمال فتكلموا فيها بالكتاب والسنة وأما تكلم بعضهم بالرأى في مسائل قليلة والإجماع لم يكن يحتاج به عامتهم ولا يحتاجون إليه اذ هم أهل الإجماع فلا إجماع قبلهم لكن لما جاء التابعون كتب عمر إلى شريح أقض بما في كتاب الله فإن لم تجز فيما في سنة رسول الله فإني لم تجد فيما به قضى الله المحون قبلك وفي رواية فيما أحج عليه الناس وعمر قال قدم الكتاب ثم السنة وكذلك ابن مسعود قال مثل ما قال عمر قدم كتاب ثم السنة ثم الإجماع وكذلك ابن عباس كان يفتي بما في

الكتاب ثم بما في السنة ثم بسنة أبي بكر وتمر لقوله اقتدوا بالذين من
بمدي أبي بكر وتمر

وهذه الآثار ثابتة عن عمر وابن مسعود وابن عباس وهم من
أشهر الصحابة لقباً والقضاء وهذا هو الصواب ولكن طائفة من المتأخرين
قلوا يبدأ المجتهد بأن ينظر أولاً في الإجماع فإن وجده لم يلتفت إلى غيره
وان وجد لمأ خالاه اعتقد أنه منسوخ بنص لم يبلغه وقال بعضهم
الإجماع نسخ

والصواب طريقة السلف وذلك لأن الإجماع إذا خالاه نص فلا بد
أن يكون مع الإجماع نص معروف به أن ذلك منسوخ فاما أن يكون
النص المحكم قد ضيعت الامة وحفظت النص المنسوخ فهذا لا يوجد قط
وهو لبس الامة إلى حفظ ما نهيت عن اتباعه وإضاعة ما أمرت باتباعه
وهي مضمومة عن ذلك

ومعرفة الإجماع قد تنذر كثيراً أو غالباً في ذاتها بحيث يحيط بأقوال
المجتهدين بخلاف النصوص فإن معرفتها ممكنة متيسرة وهم إنما كانوا يعرضون
بالكتاب أولاً لأن السنة لا تنسخ الكتاب فلا يكون في القرآن شيء
منسوخ بالسنة بل إن كان فيه منسوخ كان في القرآن ناسخه فلا يقدم
غير القرآن عليه ثم إذا لم يجد ذلك طلبه في السنة ولا يكون في السنة
شيء منسوخ إلا والسنة لا ينسخ السنة إجماع ولا غيره ولا
تعارض السنة بإجماع وأكثر ألفاظ الآثار فإن لم يجد فالطالب قد لا يجد
مطلوبه في السنة مع أنه فيها وكذلك في القرآن فيحوز له ١-١ لم يجد

في القرآن أن يطلبه في السنة وإذا كان في السنة لم يكن ما في السنة
معارضاً لما في القرآن وكذلك الاجماع الصحيح لا يعارض كتاباً ولا سنة
تم بحمد الله وعونه وصلواته على خير بريته محمد وآله

﴿ تمت الرسالة الثانية ﴾

﴿ ويلها الرسالة الثالثة التي ابدان في نزول القرآن ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

(قَالَ الْأَمَامُ الْعَلَامَةُ الْمُخَفَّقُ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ تَيْمِيَّةَ)

(رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَضِيَ عَنْهُ)

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﴾

(وَآلِهِ وَحَبِيبِهِ أَجْمَعِينَ)

(أما بعد فهذا) فسيل في نزول القرآن ولفظ النزول حيث ذكر في كتاب الله تعالى فان كثير آمن الناس فسرُوا النزول في مواضع من القرآن بغير ما هو معناه المعروف لاشتباه المعنى في تلك المواضع وصار ذلك حجة لمن فسر نزول القرآن بتفسير أهل البدع فمن الجهمية من يقول أنزل بمعنى خلق كقوله تعالى وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد أو يقول خلقه في مكان حال ثم أنزله من ذلك المكان ومن الكلالية من يقول أنزله بمعنى الاعلام به وافهامه للملك أو نزول الملك بما فهمه

وهذا الذي قالوه باطل في اللغة والشرع والعقل والمقصود هنا ذكر النزول

فقول والله التوفيق النزول في كتاب الله عز وجل ثلاثة أنواع نزول مقيد بأنه منه ونزول مقيد بأنه من السماء ونزول غير مقيد لا بهذا ولا بهذا

فالاول لم يرد الا في القرآن كما قال تعالى والذين آتيناكم الكتاب

يعلمون أنه منزل من ربك بالحق وقال تعالى نزله روح القدس من ربك بالحق وقال تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم وفيها قولان أحدهما لاحذف في الكلام بل قوله تنزيل الكتاب مبتداً وخبره من الله العزيز الحكيم والثاني أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذا تنزيل الكتاب وعلى كلا القولين فقد ثبت أنه منزل منه وكذلك قوله هم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم والتنزيل بمعنى المثل تسمية للمفعول باسم المصدر وهو كثير ولهذا يقال القرآن كلام الله ليس بمخلوق منه بدا قل أحد وغيره وإليه يعود أي هو المتكلم به وقال كلام الله من الله ليس ببيان منه أي لم يخلقه في غيره فيكون مبتدأ منزلاً من ذلك المخلوق بل هو منزل من الله كما أخبر به ومن الله بدا لا من مخلوق فهو الذي تكلم به لحاقه

وأما النزول المقيد بالسما بقوله وأنزلنا من السماء والسماء اسم جنس لكل ما علا فإذا قيد بشيء معين لقوله في غير موضع من السماء مطلق أي في العلو ثم قد بينه في موضع آخر بقوله وأنزلتموه من للزن وقوله فترى الودق يخرج من خلاله أي أنه منزل من السحاب وما يشبه نزول القرآن قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فنزول الملائكة هو نزولهم بالوحي من أمره الذي هو كلامه وكذلك تنزل الملائكة والروح فيها يناسب قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أمر أم عندنا أم كناسر سليمان فهذا شبه بقوله قل نزله روح القدس

وأما المطلق ففي مواضع منها ما ذكره من أنزال السكينة لقوله
 أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وقوله هو الذي أنزل السكينة
 في قلوب المؤمنين الي غير ذلك

ومن ذلك أنزال الميزان ذكره مع الكتاب في موضعين وجهور
 للفسرين على أن المراد به العدل وعن معاهد رحمه الله هو ما يوزن به
 ولا منافاة بين القولين وكذلك العدل وما يعرف به العدل منزل في
 القلوب والملائكة قد تنزل على قلوب المؤمنين لقوله اذ يوحى ربك الي
 الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا فذلك الثبات نزل في القلوب بواسطة
 الملائكة وهو السكينة قال النبي صلى الله عليه وسلم من طلب القضاء
 واستعان عليه وكل إليه ومن لم يطلب القضاء ولم يستنس عليه أنزل الله
 عليه ملكا يسدده فانه ينزل عليه ملكا وذلك الملك يأمهم السداد وهو
 ينزل في قلبه

ومنه حديث حذيفة رضي الله عنه الذي في الصحيحين عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان الله أنزل الامانة في جنبر قلوب الرجال
 فعلموا من القرآن وعلموا من السنة والامانة هي الايمان أنزلها في
 أصل قلوب الرجال وهو كإنزال الميزان والسكينة وفي الصحيحين عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله
 يتلون كتاب الله الحديث الى آخره فذكر أربعة عشر غشيان الرحمة
 وهي أن تنشاهم كما ينشئ العباس لابنه وكما ينشئ الرجل المرأة والليل

الهار ثم قل ونزلت عليهم السكينة وهو انزالها في قلوبهم وحققهم الملائكة
أى جلست حولهم وذكروهم الله فيمن عنده من الملائكة
وذكر الله الغشيان في مواضع مثل قوله تعالى يفتى الليل الهار
وقوله فلما تشاءا حملت حملاً خفيفاً وقوله والمؤتة أهوى ففشاها
ماغتوى وقوله ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون هذا
كله فيه احاطة من كل وجه

وذكر تعالى ازال الناس في قوله ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم
ما يسرون وما يعلنون هذا كله فيه احاطة من كل وجه

وذكر تعالى ازال الناس في قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم
أمنة عسا يفتى طائفة منكم هذا يوم أحد وقال في يوم بدر إذ ينشأكم
الناس أمنة منه والناس ينزل في الرأس بسبب نزول الابخرة التي
يدخل في الدماغ فتعقد فيحصل منها الناس

وطائفة من أهل الكلام منهم أبو الحسن الاشعري ومن اتبعه من
أصحاب مالك والشافعي وأحمد جعلوا النزول والبيان والحيء حديثاً
يحدثه منفصلاً عنه فذلك هو اتباعه واستواءه على العرش فمالوا استواءه
فعل بفعله في العرش يصير به مستويًا من غير فعل يقوم للرب لكن
أكثر الناس خالفوههم وقالوا المعروف أنه لا يحيى شئ من الصفات
والاهراض الا به شئ شئ فاذا قالوا جاء البرد وجاء الحر فقد جاء الهواء
الذي يحمل الحر والبرد وهو عين قائمة بنفسها واذا قالوا جاءت الحمى

عالمى حر ويرد تقوم بعين قائمة بسبب اختلاط تحرك وتحول من حال الى حال فيحدث الحر والبرد بذلك وهذا بخلاف المرض الذى يحدث بتحول من حامل مثل لون الفاكهة فانه لا يبدل فى هذا جاء به الحمرة والصفرة والخضرة بل يقال أحمر وأصفر وأخضر وإذا كان كذلك فأنزله تعالى العدل والسكينة والطمأنينة والامانة وهذه صفات تقوم بالعباد انما تكون لذنوبهم فاعيان قائمة توصف بالنزول كما توصف الملائكة بالنزول والوحى والقرآن فإذا نزل بها الملائكة قيل انما نزلت

وكذلك لو نزل غير الملائكة كالهواء الذى نزل بالاسباب فيحدث الله منه البحار الذى يكون معه النحاس فكان قد أنزل النحاس سبحانه ما يحمله

وقد ذكر سبحانه أنزال الحديد والحديد يخلق في المعادن وما يذكر عن ابن عباس رضى الله عنهما ان آدم عليه السلام نزل من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكبشان والبقعة والمطرقة والابرة فهو كذب لا يثبت مثله

وكذلك الحديث الذى رواه الثعلبي عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل أربع بركات من السماء الى الارض فأنزل الحديد والماء والنار والملح حديث موضوع مكذوب فى اسناده سيف بن محمد ابن أخت سفيان الثوري رحمه الله من الكذابين المعروفين بالكذب

قال ابن الجوزي هو يف بن محمد بن أخت سفيان الثوري يروي عن الثوري وعاصم الاحول والاعمش قال أحمد رحمه الله هو كتاب يضع الحديث وقال مرة ليس بشئ وقال يحيى كان كذابا خيئا وقال مرة ليس بنقصة ولا مأمون وقال الهار قناني ضعيف متروك والناس يشهدون ان هذه الامة تصنع من حديد المعادن ما يريدون فان قيل ان آدم عليه السلام نزل معه جميع الآلات فهذه مكابرة لايمان وان قيل بل نزل معه آلة واحدة وتلك لا تعرف فأى فائدة في هذا لسائر الناس ثم ما يصنع بهذه الآلات اذا لم يكن ثم حديد موحود بطرق هذه الآلات واذا خلق الله الحديد صنعت منه هذه الآلات مع أن المأثور ان أول من خط وخط ادريس عليه السلام و آدم عليه السلام لم يخط ثوبا فما يصنع بالآلة

ثم أخبر أنه أنزل الحديد فكان المقصود الأكبر به ذكر الحديد هو اتخاذ آلات الجهاد منه كالسيف والسنان والصل وما أشبه ذلك الذي به ينصر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهذا لا ينزل من السماء فان قيل نزلت الآلة التي يطبع بها قيل فأن الله أخبر أنه أنزل الحديد لهذه المعاني المتقدمة والآلة وحدها لا تكفي بل لابد من مادة يصنع بها آلات الجهاد لكن لفظ النزول أشكل على كثير من الناس حتى قال قطرب رحمه الله معناه جعله نزلا كما يقال أنزل الامر على فلان نزلا حسنا أى جعله نزلا قال ومثله قوله تعالى وأنزل لكم من السماء غمامة أزواج وهذا ضعيف فان النزول انما يتعلق على ما يؤكد لا على

ما يقابل به قال الله تعالى فتزل من حميم والضيافة سميت نزلا لأن المادة ان العنيف يكون راكبا فيتزل في مكان يؤتى اليه بضيافته فيه فسميت نزلا لاجل نزوله ونزل منى فلان ضيف ولهذا قال نوح عليه السلام رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين لانه كان راكبا في السفينة وسميت المواضع التي ينزل بها المسافرين منازل لانهم يكونون ركبانا فيتزلون والمشاة تبع الركبان وتسمى المساكن منازل

وجعل بعضهم نزول الحديد بمعنى الخلق لانه أخرجه من المادس وعلمهم صنعه فان الحديد انما يخلق في المادس والمعادس انما تكون في الحيلال والحديد ينزله الله من معادته التي في الحيلال ليتنفع به بنو آدم وقال تعالى وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج

وهذا مما أشكل أيضا ففهم من قال جعل ومنهم من قال خلق لكونها تخلق من الماء فان به يكون النبات الذي ينزل أصله من السماء وهو اناء وقال قطرب جعلناه نزلا ولا حاجة الى اخراج اللفظ عن معناه المعروف لانه فان الانعام تزل من بطون أمهاتها ومن أسلاب آبائها تأتي بطون أمهاتها ويقال للرجل قد أنزل الماء واذا أنزل وجب عليه الفصل مع أن الرجل غالب أنزاله وهو على جنب اما وقت الجماع واما بالاحتلام فكيف بالانعام التي غالب أنزالها مع قيامها على رجليها وارتفاعها على ظهور الاثاث

ومما يبين هذا انه لم يستعمل التزل فيما خلق من السفليات فلم يقل أنزل النبات ولا أنزل المرعي وانما استعمل فيما يخلق في محل عال وأنزله

الله من ذلك المحل كالحديد والانعام

وقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا
الآية وفيها قرأتان أحدهما بالنسب فيكون لباس التقوى أيضا منزلا
وأما قراءة الرفع فلا وكلتاها حق وقد قيل خلقناه وقبل أنزلنا أسبابه
وقيل ألهمناهم كيفية صنعه وهذه الأقوال ضعيفة فإن الثياب التي ذكرها
لم يحمي فيها فبه انقط أنزلنا ولم يستعمل في كل ما يصنع أنزلنا فلم يقل أنزلنا
الندور وأنزلنا الطيخ وبحو ذلك وهو لم يقل أنا أنزلنا كل لباس وريش
وقد قيل إن الريش والرياش المراد به اللباس الفاخر كلاهما بمعنى
واحد مثل اللبس واللباس وقد قيل هما المال والحطب والمعاش وارتأى
فلان حذفت حاله

والصحيح أن الريش هو الآثاثة والمتاع قال أبو عمرو العرب تقول
أعطاني فلان ريشه أي كسوته وجهازه وقال غيره الرياش في كلام
العرب الآثاثة وما ظهر من المتاع والثياب والدرش ونحوها وبعض
المفسرين أطلق عليه لفظ المال والمراد به مال مخصوص قال ابن زيد
حالا وهذا لأنه مأخوذ من ريش الطائر وهو ما يروش به ويدفع عنه
الآخر والبرد وحال الطائر ريشه وكذلك ما يبيت فيه الإنسان من الفرش
وما يستره تحته ونحو ذلك والفرآن مقصوده جنس اللباس الذي يلبس
على البدن وفي البيوت كما قال تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا
الآية فالتن سبجانه بما ينتفعون به من الانعام في اللباس والآثاثة وهذا
والله أعلم معنى ازاله فانه ينزله من ظهور الانعام وهو كسوة الاسام من

الاصواف والاوز والاشجار وينتفع به بنو آدم من اللباس والرياش
 فقد أنزلها عليهم وأكثر أهل الأرض كسوتهم من جلود الدواب فهي
 تدفع الحر والبرد وأعظم مما يصنع من القطن والكتان والله تعالى
 ذكر في سورة التحل اعلم على عباده فذكر في أول السورة أصول
 النعم التي لا يعبس بنو آدم الا بها وذكر في آياتها تمام النعم التي لا يطيب
 عيشهم الا بها فذكر في أولها الرزق الذي لا يد لهم منه وذكر ما يدفع
 البرد من الكسوة وقوله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنها تأكلون ثم
 في آتاء السورة ذكر لهم المساكن ومنافع التي يسكنونها مساكن الحاضرة
 والبادية ومساكن المسافرين فقال تعالى والله جعل لكم من بيوتكم
 سكناً الآية ثم ذكر انعامه بالظلال التي تقيهم الحر واللباس فقال والله
 جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكتافاً الآية قوله كذلك
 يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ولم يذكر هنا ما يقي من البرد لانه قد
 ذكره في أول السورة وذلك في أصول النعم لان البرد يقتل فلا يقدر
 أحد أن يعيش في البلاد الباردة بلاداً بخلاف الحر فانه أذى
 ولكنه لا يقتل كما يقتل البرد قال الحر قد يتقى بالظلال واللباس وغيرها
 وأهله أيضاً لا يحتاجون الى وقاية كما يحتاج اليه الابل اذ بل أدنى رقعة
 تكفيهم وهم في الليل وطر في النهار ولا يتأذون به تأذياً كثيراً بل
 لا يحتاجون اليه أحياناً حاجة قوية فجمع بينهما في قوله سراويل تقيكم
 الحر وسراويل تقيكم بأسكم ولا حذف في اللفظ ولا قصور في المعنى
 كما يفهم من لم يحسن القرآن بل لفظه أنهم لفظ ومناه أكل المعاني

فإذا كان المباس والرياش ينزل من ظهور الأنعام وكسوة الأنعام منزلة من الأصلاب والبطون كما تقدم فهو منزل من الجهتين قائم على ظهور الأنعام لا يمنع به بنو آدم حتى ينزل

فقدتين ان ليس في القرآن ولا في السنة انفظ نزول الا فيه معنى النزول المعروف هذا هو اللائق بالقرآن قائم نزل بلفظ العرب ولا تعرف العرب منزولا الا بهذا المعنى ولو أريد غير هذا المعنى لكان خطابا بغير لفظها ثم هو اسم مال اللفظ المعروف له معنى في معنى آخر بلا بيان وهذا لا يجوز بما ذكرنا وبهذا يحصل مقصود القرآن واللفظ الذي أخبر الله تعالى انه ينه وجعله هدي للناس وليكن هذا آخره والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا

وسئل أيضا رحمه الله تعالى عن عرض الأديان عند الموت هل لذلك أصل في الكتاب والسنة أم لا وقوله صلى الله عليه وسلم انكم لتفتنون في قبوركم ما المراد بالفتنة واذا ارتد العبد والعبادة بالله تعالى هل يجازى بأعماله الصالحة قبل الردة أم لا

الجواب الحمد لله أما عرض الأديان على العبد وقت الموت فليس هو أمرا تاما لكل أحد ولا هو أيضا متفيا عن كل أحد بل من الناس من تعرض عليه الأديان ومنهم من لا تعرض عليه وقد وقع ذلك لأقوام وذلك لله من فتنة الحيا والممات التي أمرا أن نستفيد منها في صلاتنا منها ما في الحديث الصحيح الذي أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن

لستعيد في صلاتنا من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن
فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال ولكن وقت الموت يكون
الشیطان أحرس ما يكون على اغواء ابن آدم لانه وقت الحاجة وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الاعمال بخواتيمها وقال
صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون به
وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل
النار وان العبد يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع
فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة ولهذا روى ان الشيطان
أشد ما يكون على ابن آدم حين الموت يقول لا عوائد دونكم هذا فانه
ان فاتكم لى نظفروا به أبدا وحكاية عبد الله بن أحمد بن حنبل مع أبيه
وهو يقول لا يمد لا يمد مشهورة ولهذا يقال ان من لم يحج يخاف عليه
من ذلك لما روي أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من ملك زادا وراحلة تباثه الى بيت الله الحرام ولم يحج فليمت
ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا قال الله تعالى والله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال عكرمة
لما نزلت هذه الآية ومن يتبع غير الاسلام ديناً فليس يقبل منه قالت
اليهود والنصارى نحن مسلمون فقال الله لهم والله على الناس حج البيت
فقالوا لا نحجه فقال الله تعالى ومن كفر فان الله غني عن العالمين
وأما الفتنة في القبور ففي الامتحان والاختبار لاهيت حين يسأله
الملاك فيقولان له ما ربك وما دينك ومن نبيك ويقولان له

ما كنت نقول في هذا الرجل الذي يمث فيكم محمد فيثبت الله الدين
آمنوا بالقول الثابت فيقول المؤمن الله ربي والاسلام ديني ومحمد نبي
ويقول هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والمهدى قآنا به واتبعناه
فيظهر انه انارة شديدة وهي آخر فتنة التي يفتن بها المؤمن فيقولان
له كما قال أولا

وقد توارث الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الفتنة
من حديث البراء بن عازب وأنس بن مالك وأبي هريرة وغيرهم رضى
الله عنهم وهي عامة للمكلفين الا النبيين فقد اختلف فيهم وكذلك اختلف
في غير المكلفين كالصبيان والمجانين فقليل لا يفتنون لان الخلة انما تكون
للمكلفين وهذا قول القاضي أبو يعلى وابن عقيل وعلى هذا فلا يلتزمون بعد
الموت وقيل لا يلتزمون ويفتنون أيضا وهذا قول أبي حنيفة وأبي الحسن
ابن عبيد وقتله عن أصحابه وهو مطابق لقول من يقول أنهم مكلفون
يوم القيامة كما هو قول أكثر أهل العلم وأهل السنة من أهل الحديث
والكلام وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة
واختاره وهو مقتضىصوص الامام أحمد

وأما الردة عن الايمان بان يصير الرجل كافرا مشركا أو كتابيا دونه
ادامات عن ذلك والى اذ بالله تعالى جبط عمله بالحق العلماء كما نطق
بذلك القرآن في غير موضع كقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه
فيقتل وهو كافر فأولئك جبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون وقوله ومن يكفر بالايمان فقد جبط عمله

وقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وقوله لئن أشركت
 ليحبطن عملك وللراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ولكن التنازع فيها
 إذا ارتد ثم عاد إلى الإسلام هل تحبط الأعمال التي عملها قبل الردة
 ويجب عليه قصاؤها أم لا تحبط إلا ذامات مرتداً على قولين مشهورين
 هما قولان في مذهب الإمام أحمد والجوهر مذهب الإمامين مالك
 وأبي حنيفة وهو الراجح والوقف مذهب الشافعي وتنازع الناس
 أيضاً في المرتد هل يقال كان له إيمان صحيح تحبط بالردة أم يقال بل بالردة
 تبين أن إيمانه كان قاسداً وإن الإيمان الصحيح لا يزول البتة على قولين لطوائف

من الناس وعلى ذلك ينبغي قول المستثنى أنا مؤمن إن شاء الله

هل يعود الاستثناء إلى كمال الإيمان في الحال أو

يعود إلى المواقاة في المال والله أعلم قاله

أحمد بن تيمية أحسن الله

جزاه وتوفيقه

﴿ تمت الرسالة الثالثة ﴾

﴿ ويلها الرسالة الرابعة له أيضاً ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سؤال أبي الاعم القاسم بن يوسف بن محمد النجفي السبتي يعقل
سيدنا الشيخ الفقيه الامام الفاضل العالم بقية السلف قدوة الخلف المبدع
المغرب للعرب المصنف اعلم من اقيمت بلاد المشرق والمغرب اتى الدين
أبو العباس أحمد بن نعمة أبق الله علينا بركته بأن يوصيني بما يكون في
صلاح ديني ودنياي ويرشدني الى كتاب يكون عليه اعماهي في علم
الحديث وكذلك في غيره من العلوم الشرعية وفيهني على أفضل الاعمال
الصالحة بعد الواجبات وبين لي أرجح المكاسب كل ذلك على قصد
الايام والاحتصار والله تعالى يحفظه والسلام الكرم عليه ورحمة الله وبركاته
قال شيخ الاسلام بحر العلوم ابن تيمية رحمه الله ورضي عنه
الحمد لله رب العالمين (اما الوصية) فما أعلم وصية أنفع من وصية الله
ورسوله لمن عقلها واتبعها قال الله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم وأياكم أن اتقوا الله ووصي النبي صلى الله عليه وسلم معاذ لما
بمنه الى النبي فقال يمعاذ اتق الله حينما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها
وحاق الناس بخلق حسن وكان معاذ رضي الله عنه من انبي صلى الله
عليه وسلم بمنزلة عليه منه قال له يمعاذ والله اني لأحبك وكان يردفه
وراه وروي فيه أنه أعلم الامة بالحلل والحرام وأنه يحشر أمام الطماء
برتبة أي مخضوة ومن فصله بعث النبي صلى الله عليه وسلم مبلغا عنه
داعيا ومنقها ومفتيا وحكما الى أهل اليمن وكان شبهه إبراهيم الخليل
عليه السلام وإبراهيم امام الناس وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول
ان معاذ كان أمة قانتا حنياً وميك من المسركين تشبهاً له إبراهيم ثم

أنه وصاه بهذه الوصية فلم أنها جامعة وهي كذلك لمن عقلها مع أنها
تفسير الوصية القرآنية

أما بيان جمعها فلأن العبد عليه حق لله عز وجل وحق
لعباده ثم الحق الذي عليه لا بد أن يخل ببعضه أحياناً ما ترك ما موبه أو
فعل منهى عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله حيثما كنت وهذه
كلمة جامعة وفي قوله حيثما كنت تحقيق لحاحته إلى التقوي في السر
والعلانية ثم قال وأتبع السيئة الحسنة تمحها فأن الطيب متى تناول
للمريض شيئاً مضراً أمره بما يصاحبه والذنب للعبد كأنه أمر حتم فالكيس
هو الذي لا يزل يأتي من الحسنات بما يحو السيئات وانا قدم في لفظ الحديث
السيئة وإن كانت مفعولة لأن المقصود هنا محوها لا فعل الحسنة فصار
كقوله صبوا على بوله ذنوباً من ماء

ويبقى أن تكون الحسنات من جنس السيئات فانه ألمع في المحو
والذنوب يزول موجبها بشيء أحدها التوبة والثاني الاعتقار من غير
توبة فإن الله تعالى قد يغفر له إجابة لدعائه وإن لم يقب فإدا اجتمعت التوبة
والاستغفار فهو الكمال الثالث الاعمال الصالحة المآفرة أما الكفارات
التي قدرة كما يكفر الحامع في رمضان والمظالم والمنكب لبعض محظورات
الحج أو تارك بعض واجباته أو قاتل الصيد بالكفارات التي قدرة وهي
أربعة أجناس هدي وعق وصدة وصيام وأما الكفارات المطلقة كما
قال حذيفة لمرقة الرجل في أهله وماله وولده يكفرها الصلاة
والصيام والمسدة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد دل على

ذلك القرآن والا حاديث الصحاح في التكفير بالصلوات الخمس والجمعة والصيام والحج وسر الأعمال التي يقال فيها من قال كذا وعمل كذا غفر له أو غفر له ما تقدم من ذنبه وهي كثيرة لمن تلقاها من السنن خصوصاً ما صنف من فضائل الأعمال

واعلم أن العناية بهذا من أشد ما بالإنسان الحاجة إليه فإن الإنسان من حين يبلغ خصوصاً في هذه الأزمنة ونحوها من أزمة الفترات التي تشبه الجاهلية من بعض الوجوه فإن الإنسان الذي ينشأ بين أهل العلم ودين قد يتلطف من أمور الجاهلية سمة أشياء فكيف بغير هذا وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي سعيد رضي الله عنه لتبعن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لم خاتموا قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن هذا خبر تصديقه في قوله تعالى فاستمتعتم بخلافتكم كما استمتع الدين من قبلكم بخلافهم وخستم كالتى خاضوا ولهذا شواهد في الصحاح والحسان وهذا أمر قد يسرى في التنسبين إلى الدين من الخاصة كما قال غير واحد من السلف منهم ابن عينة فإن كثيراً من أحوال اليهود قد ابتلى به بعض المنتسبين إلى العلم وكثيراً من أحوال النصارى قد ابتلى به بعض المنتسبين إلى الدين كما يبصر ذلك من فهم دين الإسلام الذي بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم ثم نزل على أحوال الناس وإذا كان الأمر كذلك فمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه وكان ميتاً فأحياء الله وجعل له نوراً يعيش به في الناس لا بد أن يلاحظ أحوال الجاهلية

وطرفي الامتين المنضوب عليهم والصابين من اليهود والنصارى فيرى
أن قد ابتلى ببض ذلك

فأنفع ما للمخاصة والعامة العلم بما يحصل النفوس من هذه الورطات
وهو اتباع السيئات الحسنات والحسنات ما تدب الله اليه على ل ان خاتم
التيبين من الاعمال والاخلاق والصفات وما يزيل موجب الذنوب
للمصائب المكفرة وهي كل ما يؤلم من هم أو حزن أو أذى في مال أو
مرض أو جسد أو غير ذلك لكن ليس هذا من فعل البعد

فلما قضى بهاتين الكلمتين حق الله من عمل الصالح واللاح
الفاسد قال وخالق الناس بخلق حسن وهو حق الناس

وحسب الخلق الحسن مع الناس أن تصل من قطعك بالسلام
والاكرام والهداء له ولا تتفارق والتناء عليه والزياره له وتطلي من
حرمك من انتعيم والتمعة والمال وتعفو عن ظلمك في دم أو مال أو
مرض وبعض هذا واجب وبعضه مستحب

وأما الخلق العظيم الذي وصف الله به محمداً صلى الله عليه وسلم
فهو الذين الجامع لجميع ما أمر الله به مطلقاً هكذا قال مجاهد وغيره
وهو تأويل القرآن كما قالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن
وحقيقة المبادرة الى امتثال ما يحسن الله تعالى بطيب نفس واشراح صدر
وأما بيان ان هذا كله في وصية الله فهو ان اسم قوى الله يجمع
فعل كل ما أمر الله به إيجاباً واستحباباً وما نهى عنه تحريماً ونهياً وهذا
يجمع حقوق الله وحقوق العباد لكن لما كان تارة يعي بالتقوى خشية

العذاب المتقضية للانكفاف عن المحارم جاء منسجماً في حديث معاذ وكذا في حديث أبي هريرة رضى الله عنهما الذى رواه الترمذى وصححه قيل يارسول الله ما أكثر ما يدخل الناس الجنة قال تقوى الله وحسن الخلق وقيل ما أكثر ما يدخل الناس النار قال الأجرؤ فان القم وانفجر وفى الصحيح عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل للؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً فجعل كل الإيمان في كمال حسن الخلق ومعلوم أن الإيمان كله تقوى الله وتفصيل أصول التقوى وفروعها لا يحتمل هذا الموضع فانها الدين كله لكن ينبوع الخير وأصله اخلاص العبد لربه عبادة واستعانة كما في قوله اياك سجد واياك نستعين وفى قوله فاعبده وتوكل عليه وفى قوله عليه توكلت واليه أئب وفى قوله فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له بحيث يتمع العبد تماق قلبه من المخلوقين انتفاعهم أو عملاً لاجلهم ويجعل همه ربه تعالى وذلك بملازمة الدعاء له فى كل مطلوب من فاقة وحاجة ومخافة وغير ذلك والعمل له بكل محبوب ومن أحكم هذا فلا يمكن أن يوصف ما يعقب ذلك

وأما منسأت منه من أفضل الاعمال بسد الفرائض فانه يختلف باختلاف الناس فيما يقدرون عليه وما ياسب أوقاتهم فلا يمكن فيه جواب جامع مفصل لكل أحد لكن مما هو كالأجماع بين العلماء بانه وأمره ملازمة ذكر الله دائماً هو أفضل ما شغل العبد به نفسه فى الجملة وعلى ذلك حديث أبى هريرة الذى رواه مسلم سبق المفردون قالوا يارسول

أما ومن المقردون قالوا إذا كرون الله كثيراً والذاكرات وفيما روى
 أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال ألا أتيتكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم
 وخير لكم من إعطاء الذهب والورق ومن أن تلقوا عدوكم فتضربوا
 أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله والذلائل
 القرآنية والإيمانية بصراً وخبراً ونظراً على ذلك كثرة وأقل ذلك أن
 يلازم العبد الأذكار الماثورة عن معلم الخير وإمام المتقين صلى الله عليه
 وسلم الأذكار المؤقتة في أول النهار وآخره وعند أخذ المضجع وعند
 الاستيقاظ من المنام وأدبار العلوات والأذكار المقيدة مثل ما يقال عند
 الأكل والشرب واللباس والجماع ودخول المنزل والمسجد والحلاء
 والخروج من ذلك وعند المطر والرعد إلى غير ذلك وقد صنفت له
 الكتب المسماة بعمل يوم وليلة ثم ملازمة الذكر مطلقاً وأفضله لا الله
 إلا الله وقد ترض أحوال يكن بقية الذكر مثل سبحان الله والحمد لله
 ووالله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله أفضل منه ثم يعلم أن كل ما تنكلم
 به اللسان وتصوره القلب يقرب إلى الله من تعلم علم وتعليمه وأمر
 بمعروف ونهي عن منكر فهو من ذكر الله ولهذا من استغفل بطلب
 العلم النافع بعد أداء الفرائض أو جلس مجاساً يتفقه أو يفقه فيه الفقه
 الذي سماه الله ورسوله فقها فهذا أيضاً من أفضل ذكر الله وعلى ذلك
 إذا تدبرت لم تجد بين الأولين في كلماتهم في أفضل الأعمال كبير اختلاف
 وما اختبه أمره على العبد فعليه بالاستخارة المبروعة ثانياً ندم من استحار

الله تعالى وليكثر من ذلك ومن الدعاء قاته مفتاح كل خير ولا يدجل
في قول قد دعوت فلم يستجب لي ولينحر الاوقات العاضلة كآخر الليل
وأدبار الصلوات وعند الاذان ووقت نزول المطر ونحو ذلك

(وأما أرحح المكاسب) قالوا كل على الله والتقى بكفايته وحسن
الظن به وذلك أنه ينبغي لهم أن يلجأ به الى الله ويدعوه
كما قال سبحانه فيها يأثر عنه فيه كلكم جائع الا من أطعمته فاستطعموني
أطعمكم يا عبادي كلكم طار الا من كوته فاكسوني أكرمكم وفيها
رواه الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شبع لله اذا قطع قاته
ان لم يسره لم يتيسر وقد قال الله تعالى في كتابه واسألوا الله من فضله
وقال سبحانه فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل
الله وهذا وان كان في الجملة فمناه قائم في جميع الصلوات ولما والله اعلم
أمر النبي صلى الله عليه وسلم للذي يدخل المسجد أن يقول اللهم اتع
لي أبواب رحمتك واذا خرج أن يقول اللهم اني أسألك من فضلك وقد
قال الحليل صلى الله عليه وسلم فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا
له وهذا أمر والامر يقتضي الإيجاب فلا استعانة بالله والرجاء اليه في أمر
الرزق وغيره أصل عظيم

ثم ينبغي له أن يأخذ المال مسخوطة نفس ليبارك له فيه ولا يأخذه
باشراف وهام بل يكون انال عنده بمنزلة الخلاء الذي يحتاج اليه من
غير أن يكون له في اقله مكانة والسوى فيه اذا سمي كاصلاح الخلاء

وفي الحديث المرفوع رواه الترمذى وغيره من أصبح والدنيا أكبر همه شئت الله عليه شمله وفروا عليه ضيقه ولم يأت من الدنيا الا ما كتب له ومن أصبح والآخرة أكبر همه جمع الله عليه شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقال بعض السلف أنت محتاج الى الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج فان بدأت بنصيبك من الآخرة مر على نصيبك من الدنيا فانتظمه انتظاما قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين

فأما تميز مكسب على مكسب من صناعة أو تجارة أو بناية أو - راة أو غير ذلك فهذا يختلف باختلاف الناس ولا أعلم في ذلك شيئا طاما لكن اذا عني للانسان جهة فلا يستخر الله تعالى فيها الاستحارة للثقة عن معلم الخير صلى الله عليه وسلم فان فيها من البركة ما لا يحاط به ثم ما تيسر له فلا يشكلف غيره الا أن يكون منه كراهة شرعية

وأما ما تعتمد عليه من الكتب في العلوم فهذا باب واسع وهو أيضا يختلف باختلاف نشأ الانسان في البلاد فتد ييسر له في بعض البلاد من العلم أو من طريقه ومذهبه فيه ما لا ييسر له في بلد آخر لكن جماع الخير أن يستعين بالله سبحانه في تلقى العلم الموروث من النبي صلى الله عليه وسلم فانه هو الذي يستحق أن يسمى علما وما سواه اما أن يكون علما فلا يكون ناقصا واما أن لا يكون علما وان سمي به ولان كان علما ناقصا فلا بد أن يكون في مبرات محمد صلى الله عليه وسلم ما يغني عنه ما هو مثله وخير

جته ولتكن همتهم فهم مقاصد الرسول في أمره ونهيه وسائر كلامه فإذا
اطمأن قلبه أن هذا هو مراد الرسول فلا يعدل عنه فيما بينه وبين الله
تعالى ولا مع الناس إذا أمكنه ذلك

وليجتهد أن ينصم في كل باب من أبواب العلم بأصل ماثور عن النبي
صلى الله عليه وسلم وإذا انتبه عليه عما قد اختلف فيه الناس فليدع
يعاروا مسلم في صحبته عن مائته رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقول إذا قام يصلي من الليل اللهم رب جبريل وميكائيل
واسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق ما ذك أنت
تهدي من نشاء إلى صراط مستقيم فإن الله تعالى قد قال فيأرواه عنه
رسوله بأعبادي كالكم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم

وأما وصف الكتب والمصنفين فقد سجع منافي أتماء للذاكرة
ما يسره الله سبحانه وما في الكتب المصنفة المبوبة كتاب أنفع من جميع
محمد بن اسماعيل البخاري لكن هو وحده لا يقو بأصول العلم ولا
يقوم بتمام المقصود للمبتدئ في أبواب العلم إذ لا بد من معرفة أحاديث
آخر وكلام أهل الفقه وأهل العلم في الأمور التي يختص بعلومها بعض
العلماء وقد أوعت الأمة في كل فن من فنون العلم إيعابا من نور الله
قلبه هدايا بما يبلغه من ذلك ومن أسماء لم تزد كثرة الكتب الأخيرة
وصلا لا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن أبي عمير أوليت
التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى فماذا أنى عنهم فساءل الله

المظيم أن يدرزقا الهدى والسداد وياهمنا رشدنا وقدا شر أنفسنا وأن
لا يزيغ قلوبنا بعد اذهدانا ويهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب
والحمد لله رب العالمين وصلواته على أشرف المرسلين

﴿ وجدا بأصله ماله ﴾

سمع هذه الوصية على مصنفها شيخنا امام الائمة الاعلام شيخ الاسلام
سيد الحفاظ والمحدثين قدوة المسلمين مفتي الفرق علم الهدى تقي الدين
أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله
عنه أخوه الامام العالم شرف الدين أبو محمد عبدا لله والشيخ الامام
العالم الزاهد شمس الدين محمد بن أبي العباس النبطي وعمر الدين عبدا
العزيز بن عبدا الطيف بن عبدا العزيز بن عبد السلام بن تيمية ونور الدين
محمد بن شرف الدين محمد بن علاء الدين محمد بن عبدا القادر بن عبدا الخالق
الافصاري ابن الصائغ والشيخ أبو بكر بن قاسم بن أبي بكر الرحبي
الكناني وزين الدين عبادة بن عبدا التقي بن منصور بن منصور بن
ابراهيم بن سلامة الحراني وجرير بن سعيد بن حميد الفسائي وعبدا المجيد
ابن محمود بن أحمد الحلي وناصر الدين محمد بن أحمد بن عبدا التقي بن
الملائ الحراني وذلك بقراءة القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي في ليلة
ثالث شهر ربيع الآخر سنة سبع وتسعين وستائة بدار الحديث

بأقصعين بدمشق والحمد لله رب العالمين ولا حول

ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على

محمد وآله وحبه وسلم انتهى

﴿ تمت الرسالة الرابعة ويلها الخامسة له أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

مسئلة في الثبة في لطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والمعق والجهاد وغير ذلك فهل محل ذلك القلب أم اللسان وهل يجب أن يجهر بالثبة أم يستحب ذلك أو قال أحد من المسلمين ان لم يفعل ذلك بطلت صلاته وغيرها أو قال أحد ان صلاة الجاهل أفضل من صلاة المخافت اماما كان أو مأموما أو منفردا والتلفظ بها هل هو واجب أولا أو قال أحد من الائمة الارسة أو غيرهم من أئمة المسلمين ان لم يتلفظ بالثبة بطلت صلاته وان كانت غير واجبة فهل يستحب التلفظ بها وما السنة التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون في ذلك وإذا أصر على الجهر بها معتقدا أن ذلك مشروع فهل هو مبتدع مخالف لشريعة الاسلام وهل يستحق التعزير على ذلك والعقوبة عليه اذا لم يثبه أم لا

فأجاب عنها الشيخ الامام العالم الزاهد العابد الورع شيخ الاسلام مفتي الانام أوحد عصره وفريد دهره تقى الدين أبوالباس أحمد ابن عبدالحليم بن عبد السلام بن تيمية الحرائى رضى الله عنه وأرضاه في شهر صفر سنة خمس وعشرين وسبعمائة وهو في دمشق المحروسة

الحمد لله رب العالمين محل الثبة القلب دون اللسان باهتاق أئمة المسلمين في جميع المبادات الطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والمعق والجهاد وغير ذلك ولو تكلم لسانه بخلاف ما نوى في قلبه كان الاعتبار بما نوى لا بما لفظ ولو تكلم لسانه بالثبة ولم تحصل الثبة في قلبه

﴿ ١٦ ﴾ - محمود - أول

لم يحز ذلك بأهراق أئمة المسلمين فان التنية هي من جنس القصد والعزم
تقول العرب نواك الله بخير أى قصدك بخير وقول النبي صلى الله عليه
وسلم اتقوا الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى
الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها
أو الى امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه مراده صلى الله عليه
وسلم بالتنية البية التي في القاب دون اللسان بأهراق أئمة المسلمين الاثمة
الاربعة وغيرهم وسبب الحديث يدل على ذلك فان سيده ان رجلا
هاجر من مكة الى المدينة ليتزوج امرأة. يقال لها أم قيس فسمى مهاجر
أم قيس فخطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس على المنبر وذكر هذا
الحديث فهذا كانت نيته في قلبه

والجهر بالتنية لا يجب ولا يستحب بأهراق المسلمين ولا تبطل صلاة
من لم يحجر بها عند أحد من المسلمين بل الجاهر بالتنية مبتدع مخالف
لشرعية اذا قل ذلك معتقدا انه من الشرع فهو جاهل صال مستحق
التنزيه والعقوبة على ذلك اذا أصر على ذلك بعد تنزيهه والبيان له
لا سيما اذا أدى من الى جانبه برفع صوته أو كرر ذلك مرة بعد مرة
فانه يستحق التنزيه البليغ على ذلك ولم يقل أحد من المسلمين ان
صلاة الجاهر أفضل من صلاة الخائف بها سواء كان اماما أو مأموما
أو منفردا وأما التلطف بها سرا فلا يجب أيضا عند الأئمة الاربعة وسائر
أئمة المسلمين ولم يقل أحد من الأئمة ان التلطف بالتنية واجب لافي طهارة
ولا صلاة ولا صيام ولا حج ولا يجب على المصلي أن يقول بلسانه أصلي

الظهر أو العصر ولا يقول اماما ولا مأموما ولا يقول بلسانه فرض
ولا نفلا ولا غير ذلك بل يكفي أن تكون نيته في قلبه والله يعلم مدق
اقلوب وكذلك نية الفضل من الحنابة والوضوء يكفي فيه نية القلب
وكذلك نية الصيام في رمضان لا يجب على أحد أن يقول بلسانه أو
صائمه غدا بأهلق الأئمة بل يكفي نية قلبه والنية تبليغ المسلم من علم
ما يريد أن يفعله فلا بد أن ينويه فإذا علم المسلم أن غدا من رمضان فهو
عن يصوم رمضان فلا بد أن ينوي الصيام فإذا علم أن غدا لا يعلم بنو الصيام
تلك الليلة وكذلك الصلاة إذا علم أن الصلاة القائمة صلاة الفجر أو الظهر
وهو يعلم أنه يريد صلاة الفجر أو الظهر فإنه إنما ينوي تلك الصلاة لا يمكنه
أن يعلم أنها الفجر وينوي الظهر وكذلك إذا علم أنه يصلي اماما أو مأموما فإنه
لا بد أن ينوي ذلك وأن علم أنه يصلي وحده فلا بد أن ينوي ذلك والنية
يتبع العلم والاعتقاد ابتاع ضرور فإذا كان يعلم ما يريد أن يفعله فإذا كان يعلم
أنه يريد أن يصلي الظهر وقد علم أن تلك الصلاة صلاة الظهر استمع أن
يقصد غيرها ولو اعتقد أن الوقت بلق نوى الصلاة في وقتها تبين أن
الوقت قد خرج أجزاءه صلاته بأهلق الأئمة ولو اعتقد أنه خرج فتوى
الصلاة بعد الوقت تبين أنها في الوقت أجزاء الصلاة بأهلق الأئمة
وإذا كان قصده أن يصلي خلف الإمام بعينه مثل زيد فكان الإمام
غيره لم يكن قد صلى خلف ذلك وإنما إذا كان قصده أن يصلي خلف
الإمام الحاضر أي امام كان واعتقد أنه زيد فظهر أنه عمر لم يضره ذلك
وكذلك لو كان مقصوده أن يصلي على الحائزة الحاضرة أي جنازة كانت

فقطها رجلا فكانت امرأة سحنت صلاته بخلاف ما اذا كان مقصوده
أن لا يصلى الا على من يستدأه فلان فصل على من يستدأه فلان تبين
غيره فانه هنا لم يقصد الصلاة على ذلك الحاضر

والقمود هنا ان التلفظ بالنية لا يجب عند أحد من الأئمة ولكن
بعض للتأخرين خرج وجهها من مذهب الشافعي لوجوب ذلك غلطه
جماهير أئمة أصحاب الشافعي وكان غلطه ان الشافعي قال ان الصلاة لا بد
من التعلق في أولها فقل هذا الغلط ان الشافعي أراد التعلق بالنية فقطه
أصحاب الشافعي جميعهم ولكن التلفظ بها هل هو مستحب أم لا فيه قولان
معروفان للفقهاء منهم من استحب التلفظ بها كما ذكر ذلك من ذكره
من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وقالوا التلفظ بهاؤكد واستحبوا
التلفظ بها في الصلاة والصيام والحج وغير ذلك ومنهم من لم يستحب
التلفظ بها كما قال ذلك من قاله من أصحاب مالك وأحمد وغيرها وهذا
هو النصوص عن مالك وأحمد وغيرها من الأئمة وقال أبو داود قلت
لأحمد أقول قبل التكبير شيئا قال لا وهذا القول هو الصواب فان
البي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول قبل التكبير شيئا ولم يكن يتلفظ
بالنية لاقى الصلاة ولا في الحج ولا غيرها من العبادات ولا خلفاؤه
ولا أمر أحدا أن يتلفظ بالنية بل قال لمن علمه الصلاة اذا أتت الى
الصلاة فكبر وكان اذا قام الى الصلاة كبر كما في الصحيحين عن عائشة
رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة
بالتكبير ويفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين ولم يتلفظ قبل التكبير

نية ولا غيرها ولا علم ذلك أحدا من المسلمين ولو كان ذلك مستحبا
 قطعه ولعلمه للمسلمين وكذلك في الحج انما كان يفتح الاحرام بالتلبية
 ويشرع للمسلمين أن يلبوا في أول الحج وقال لضباعة بنت الزبير حمي
 واشترطى فقولي لييك اللهم لييك وعلمي حيث حبستني فامرها أن
 تشتط بعد التلبية ولم يشرع لاحد أن يقول قبل التلبية شيئا لا يقول
 اللهم اني أريد العمرة أو الحج أو العمرة والحج ولا أن يقول فيسره
 على وقبل مني ولا أن يقول نويت الحج والعمرة أو نويتهما جريما
 ولا أن يقول أحرمته ولا غير ذلك من البارات ولا أن يقول قبل
 التلبية شيئا بل جعل التلبية في الحج كالتكبير في الصلاة وكان هو وأصحابه
 يقولون فلان أهل بالحج أهل بالعمرة وأهل بها كما يقال كبر للصلاة
 والاحلال رفع الصوت بالتلبية وكان يقول في تليته لييك عمرتوحا
 فيسمي ما يريد فعله بعد التلبية لا قبلها وجميع ما أحدثه الناس من التلظ
 مائية قبل التكبير وقبل التلبية وفي الطهارة وسائر العبادات فهي البدع
 التي لم يشرعها وكل يحدث في العبادات المنروعة من الزيادات التي
 لم يشرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان يداوم في العبادات
 على تركها فعملها والمداومة عليها بدعة وضلالة من وجهين من حيث
 اعتقاد المعتقدان ذلك مشروعا مستحبا يكون فعله خيرا من تركه مع
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يفعل البتة فينبغي حقيقة هذا القول
 أن ما فعلناه أكمل وأفضل مما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
 سأل رجل ذلك بن أس عن الاحرام قبل المقات فقال أخاف عليه

الجنة فقال له السائل وأي فتنة في ذلك وإنما هي زيادة امتثال في طاعة الله فقال وأي فتنة أعظم من أن تظن في قلبك أنك خصمت بفضل لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلا قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون من أمره أن يصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم

وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال من رغب عن سني فليس مني أي من ظن أن غير سني أفضل من سني فرغب عما سنه متقدا إن ما رغب فيه أفضل مما رغب عنه فليس مني ألا (إن خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد) كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخطب بذلك يوم الجمعة فن قال إن هدي غير محمد أفضل من هدي محمد فهو مقتون ضال قال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن يصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وهو قد أمر المسلمين باتباعه وأن يمتدح وجوب ما أوجبه واستحباب ما أحبه وأنه لأفضل من ذلك فمن لم يمتدح هذا فقد عصي أمره وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قد هلك المتطعون قالوا ثلاثا وقال أبي بن كعب وابن مسعود انصاف في سنة خير من اجتهاد في بدعة وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أنه قال صلاة السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر أي من اعتقد أن الركعتين في السفر لا تجزئ المسافر فقد كفر

الوجه الثاني من حيث المداومة على خلاف ما دأب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبادات فإن هذا بدعة باعق الأئمة وإن ظن

الظان ان فيه زيادة خبير كما أحدث بعض المتقدمين الاذان والاقامة في العيدين فهمي عن ذلك وكرهه أئمة الاسلام وكما لو صلى عقب السجدة ركعتين قياساً على ركعتي الطواف وقد استحسب ذلك بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي واستحسب بعض المتأخرين من أصحاب أحمد في الحاج اذا دخل المسجد الحرام أن يفتتح بحجة المسجد بخلاف الأئمة والسنة وانما السنة أن يفتتح المحرم بالطواف كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المسجد بخلاف المقيم الذي يريد الصلاة فيه دون الطواف فهذا اذا صلى تحية المسجد فحسن

وفي الجملة قال النبي صلى الله عليه وسلم قد أكمل الله لولامته الدين وأتم عليهم به النعمة فمن جعل عملاً واجباً لم يوجب الله ورسوله أو منجباً لم يستحبه الله ورسوله فهو غلط كما أن جعل حراماً أو مكروهاً لم يحرمه الله ورسوله أو لم يكرهه الله ورسوله فهو غلط فجماع الدين لأحكام ما حرمه الله ورسوله ولا دين إلا ما شرعه الله ورسوله ومن خرج عن هذا وهذا فقد دخل في حزب من شرع من الدين ما لم يأذن به الله وحرم ما لم يحرمه الله وهذا من دين أهل الحاهلية المخالفين للرسول الذين ذمهم الله في سورة الانعام والاعراف وغيرها من السور حيث شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله وحرمو ما لم يحرمه الله وأحلوا ما حرمه الله فذمهم الله وعابهم علي ذلك ولهذا كان دين المؤمنين لله ورسوله ان الاحكام الخمسة الايجاب والاستحباب والتحليل والاكراهة والحرم لا تؤخذ الا عن الله ورسوله فلا واجب الا

ما أوجب الله ورسوله ولا مستحبا إلا ما أحبه الله ورسوله ولا حلال
الإباحة الله ورسوله ولا مكروها إلا ما كرهه الله ورسوله ولا محرم
الإباحة الله ورسوله ولا فتن ذلك ما اتفق عليه أئمة الدين ومنه ما تنازعوا
فيه فمنازعوا فيه رد إلى الله ورسوله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال تنازعتم في شئ
فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير
وأحسن تأويلا وأما من تكلم بجهل وبما خالف اتفاق الأئمة ينهي من
ذلك ويؤدب على الإصرار كما ضل بانه من الجهال ولا يقتدى في
خلاف الشريعة بأحد من أئمة الغلاة وإن كن مشهورا بالحق والعلم بل
يسأل عما عنده من العلم كما قال بعض الساف لا ينظر إلى عمل الفقيه
ولكن إلى صدقه والحمد لله وحده

❦ وهذه فتوى أخرى في المسئلة السابقة ❦

سئل الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام مفتي الأنام تقي الدين
أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن نعيم رضى
الله عنه وأرضاه بالنيار المصرية سنة ثمان وسبعمائة

في رجل يجهر بالنية ويقول أصلي فرض كذا وكذا ويعين الصلاة
بنيها وبعد الركعات بحيث يشوش على من إلى جانبه فأنكر عليه رجل
وقال هذا لم يأمر الله به ولا رسوله فقال له بل هذا ما أمر الله به
ورسوله وكان يجهر الإمام بالتلاوة وهو يترأ خلفه فهل كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يضل أو أحد من الصحابة أو أحد من الأئمة

الأربعة وغيرهم فإذا لم يكن فعله أحد من أئمة المسلمين وعلماهم فإذا
يجب على من ينسب هذا إليهم ويقول كل من يعمل في دينه ما يشتهي بل
أنت جاهل فيما تشكره انتهى

أجاب رضى الله عنه وأرضاه الحمد لله رب العالمين والجهير بلفظ
الثانية ليس بمشروع ولا تقل ذلك أحد من علماء المسلمين ولا فعله رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الخلفاء الراشدين وأصحابه وسلف
الامة وأئمتها ومن ادعى أن ذلك دين الله أو أنه واجب فانه يجب معرفته
الشريعة وإستنباطه من هذا القول فإن أصر على ذلك قتل بل التهمة
الواجبة في العبادات كالوضوء والتسل والصلاة والصيام والزكاة والكمارة
وغير ذلك محلها القلب باتفاق أئمة المسلمين إذ الثانية هي القصد والارادة
والقصد والارادة محلها القلب دون اللسان باتفاق العقلاء فلو نوى بقلبه
خلاف ما تكلم به لسانه كانت العبارة بما نواه لا باللفظ ومضى نوى بقلبه
ولم يتلفظ بلسانه محتمل فإنه عند الأئمة الأربعة وسائر أئمة المسلمين من
الاولين والآخرين وليس في ذلك خلاف عند أحد ممن يقتدي به ويفق
بقوله ولكن بعض المتأخرين من أتباع الأئمة زعم أن اللفظ بالثانية واجب
ولم يقل أر الجهر بها واجب ومع هذا القول خطأ صريح مخالف
لإجماع المسلمين إنما علم بالاضطرار من دين الاسلام عند من يعلم سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه وكيف كان يصلى الصلابة
والتابعون فإن كل من علم ذلك يعلم أنهم لم يكونوا يتلفظون بالثانية ولا
أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولا علمه لاحد من أصحابه بل

قد ثبت في الصحيحين وغيرهما أنه قال للأعرابي السبي في سلانه اذا
 قمت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما يفسر معك من القرآن وفي السنن عنه
 أنه قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وفي
 صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وقد ثبت بالنقل
 التواتر واجماع المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة كانوا
 يفتتحون الصلاة بالتكبير ولم ينقل مسلم لاعم النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا عن أحد من الصحابة أنه نامط قبل التكبير بلفظ البتة لاجهرأ
 ولا سرأولا أنه أمر بذلك مع أنه من المعلوم أن المهم والعوامي متوفرة
 على نقل ذلك لو كان وأنه يمتنع على أهل التواتر عادة وشروطا كتمان نقل
 ذلك فإذا لم ينته أحد علم قطعاً أنه لم يكن ولهذا يتنازع الفقهاء
 المتأخرون في التلغظ بالبتة هل هو مستحب مع البتة التي في القلب فاستحب
 طائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد قالوا لا له أو كدواتهم
 تحقياً للبتة ولم يستحب طائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرهم بل رأوا
 أنه بدعة مكروهة قالوا لا له لو كان مستحاً لفظه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا أمر به فانه صلى الله عليه وسلم قد بين كل ما يقرب الى
 الله لاسيا الصلواتي انما تؤخذ صفاتها عنه وقد ثبت عنه في الصحيح أنه
 قال صلوا كما رأيتموني أصلي فزيادة هذا وأمثاله في صفة الصلاة
 بمنزلة سائر الزيادات المحدثنة في العبادات كمن زاد في "ميدن الاذان

والإقامة ومن زاد في الهمي صلاة ركعتين على المروءة وأمثال ذلك قالوا وأيضاً فإن التلقظ بالنية فاسد في العقل فإن قول القائل أتوى إن أفعل كذا وكذا بمنزلة قوله أتوى إنى آكل هذا الطعام لاشيع وإنى ألبس هذا الثوب لاستر وأمثال ذلك من النيات الموجودة في القلب التي يستقبل انطق بها وقد قال تعالى قل أنتم تعلمون الله يدرك ما تعملون ما في السموات وما في الأرض وقال طائفة من السلف في قوله إنما نعظمكم لوجه الله قالوا لم يقولوا بالسنة وإنما علمه الله من قلوبهم وبالجملة فلا بد من النية في القلب بلا نزاع وأما التلقظ بها سرأفهل يكره أو يستحب فيه نزاع بين المتأخرين وأما الجهر بها فهو مكروه منهي عنه غير مشروع باتفاق المسلمين وكذلك تكريرها وسواء الإمام والمأموم والمنفرد فكل هؤلاء لا يشرع لأحد منهم أن يجهر بلفظ النية ولا يكررها باتفاق المسلمين بل يهون عن ذلك بل جهر المنفرد بالقراءة إذا كان فيه أذى لغيره لم يشرع كما خرج النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون فقال أيها الناس كلكم يتأخى به فلا يجهر بعضكم على بعض بالقراءة وأما المأموم نصفه الخفاقة باتفاق المسلمين لكن إذا جهر أحياناً بشئ من الذكر فلا بأس كالإمام إذا أسمعهم أحياناً الآية في صلاة السر فقد ثبت في الصحيح عن أبي قتادة أنه أخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في صلاة الظهر والعصر يسمعهم الآية أحياناً وثبت في الصحيح أن من الصحابة المأمومين من جهر بدعاء حين افتتاح الصلاة وعند رفع رأسه من الركوع ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك

ومن أصر على فعل البدع وتحسينها فانه ينبغي أن يعزق تزييراً بـ
وأما الله عن مثل ذلك ومن نسب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الباطل خطأ فانه يعرف فان لم ينته عوقب ولا يحل لاحد أن يتكلم
في الدين بلا علم ولا يمين من تكلم في الدين بلا علم أو أدخل في الدين
مالمس منه

وأما قول الله تل كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهي كلمة عظيمة
يجب أن يستتاب منها والا عوقب بل الاصرار على اعتقاد مثل هذه
الكلمة توجب القتل فليس لاحد أن يعمل في الدين الا ما شرعه الله
ورسوله دون ما يشتهي وهو الله قال تعالى ومن أضل ممن اتبع هواه بغير
هدى من الله وان كثيراً يضلون ما هوأثم بغير علم وقال ولا تتبع الهوى
فيضلك عن سبيل الله وقال ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل
وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقال تعالى أفرايت من اتخذ له
هواً فأنت تكون عليه وكيلاً نحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان
هم الا كالأصنام بل هم أضل سبيلاً وقد قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت
ويللموا تسليماً وقد روى عنه أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن
أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به وقد قال تعالى ألم تر الى الذين
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا
الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم
ضلالاً بعيداً واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت

النافع يصدون عنك سدودا وقال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله وقال تعالى المر كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه ودكرى للمؤمنين اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وقال تعالى ولوا تتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن وأمثال هذا في القرآن كثير يبين أن على العبد أن يتبع الحق الذي نزل الله به رسوله ولا يحمل دينه تبعاً لهواه والله تعالى أعلم

وأجاب عن المسئلة المذكورة أيضا الشيخ الامام العالم قاضي القضاة جمال الدين أبو الربيع سليمان بن عمر الشافعي رضي الله عنه وأرضاه الحمد لله رب العالمين الله الموفق في التية المعتبرة في الصلاة وجميع العبادات علمها القلب فلا يضر عدم التعلق بها كما لو نوى بقلبه الظاهر وسبق لسانه الى العصر ولا يكفي التعلق بها مع غفلة القلب وإنما استحب بعض أصحابنا مساعدة اللسان القلب من غير جهر وقد شد صاحب الانصاح بما نقله عن بعض أصحابنا أنه لا بد من التلفظ بها في الصلاة وهو خلاف قول جمهور الأصحاب وأما الجهر بها وبالقراءة خلف الامام فليس من السنة بل مكروه فإن حصل به تشويش على المصلين حرام ومن قال بأن الجهر بلفظ التية من السنة فهو محطى ولا يحمل له ولا لغيره أن يقول في دين الله تعالى بغير علم ولا يجوز لاحد اعانة من قال في الدين بغير علم وقوله كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهذا قول جاهل يضر على ذلك اذ ليس لاحد أن يعمل في دين الله تعالى الا ما شرعه

الله تعالى ورسوله ومن قبل غير ذلك فقد أتبع هواه لعمد بلقاء تعالى
من اتباع الهوى وقد تكرر في لكتاب العزيز القم والامكار على من
اتبع هواه وقد قال سبحانه وتعالى ولا تقبوا أهواء قوم قد ضلوا من
قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقال تعالى وإن كثيراً
ليضلون بأهوائهم بغير علم إلى غير ذلك مما ورد في لقرآن من أمثاله
والله أعلم والحمد لله وحده

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله
محمد بن الحريري الانصاري عفا الله عنه الحمد لله رب العالمين اللهم وفق
والطف ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ولا أحد من أمته
رضى الله عنهم ولا أحد من الأئمة الأربعة ولا علماء المسلمين قتل
مثل ذلك والنية هي الإرادة والشرط أن يعلم بقلب أي صلاة يصلي أما
الذكر باللسان فلا متبر به ومحس ذلك لاجتماع عزيمته فان زعم الفاضل
لذلك أن هذا هو دين الله تعالى فقد كذب على الله تعالى ورسوله صلى
الله عليه وسلم وأدخل في دين الله تعالى ما ليس فيه يستتاب بعد التعرف
وتزاح عنه هذه الشبهة التي عرضت له فان تاب واقتل بذلك والجهر بالتلاوة
خلف الامام لا يجوز ولا تقتل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من أمته والعلماء على خلافه ويجب تزييره على ذلك ولا يحمل لاحد أن
يعينه على هذا ومن أعانه وجب تزييره وقوله كل من يعمل في دينه
ما يشتهي فقد كذب على الشريعة الملهمة بل يجب علينا اتباع ما جاء به
كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فان اعتقد أن هذا

هو الدين فقد كفر بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فيستتاب فإن تاب والاقتل والحالة هذه والله أعلم
وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم التونسي المالكي رحمه الله تعالى الحمد لله اللهم ارحم ووفق النية من أعمال القلوب فالجهر بها بدعة مع ما في ذلك من التشويش على الناس وكذلك الجهر بالقرآن فيزجر عن ذلك ويلزم بالاتباع السنة وانكاره على التكرار عليه جهل ودعوى باطلة وقوله كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهذا أمر شنيع يقارب الكفر يجب تأديبه عليه وأن يتوب منه ونسوة بالله من الجهل واتباع الهوى ونسأله الهدى والمصحة والله سبحانه وتعالى أعلم

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة علاء الدين بن المطار عفا الله عنه الحمد لله لا يشرع تعيين عدد الركعات ولا الجماعة في النية وأما التلطف بها من غير تشويش فلا بأس به إذا كان مطاعاً للقلب ولا يشترط ولا يجب ورفع الصوت به مع التشويش على المصلين حرام اجماعاً ومع عدمه بدعة قبيحة فإن تصد به الرباء كان حراماً من وجهين كثيرة من الكبر والتكبر عليه مصيب ومضروب مخطئ وسبته الى دين الله تعالى اعتقاداً كفر وغير اعتقاد معصية ولا يحمل ترك كل أحد ودينه خصوصاً إذا كان قدرة وعمله مخالفاً للسنة بل يجب على كل مؤمن تمكن في زجره زجره ومنعه وردعه ولم يسقل هذا الثقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه ولا عن أحد من يتدى به من علماء

الاسلام وأصل النية مشروع في جميع الاعمال الصلاة وغيرها وعملها
 القلب وهل يشترط مقارنتها لاول العبادة يعني أنها جزء العبادة أو
 لا يشترط ذلك ويجعلها شرطاً لمحة العبادة لا يضر تقديمها عليه
 مذهب الشافعي رحمه الله الاول ومذهب بعض أصحابه وجعلها من
 العلماء الثاني ومن فعل النية على ما ذكر في الاستفتاء فعمله غير صحيح
 قال معاذ بن جبل رضى الله عنه الذى قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيه أعلم أمتى بالحلال والحرام قال معاذ العمل الصالح هو الذى
 يسبغه العلم واثية والصبر والاخلاص مشتمل عليه فكل
 عمل لم يشتمل على هذه الارعة فليس بصالح
 ونية هذا الرجل ليس على وفق العمل
 ولا قصد بها الصبر على مقتضاء
 ولا أخلص فيها لله تعالى
 والله يعلم المفسد
 من المصلح

﴿ تمت الرسالة الخامسة ﴾

﴿ ويلها السادسة لها أيضا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سئل شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى عن العرش هل هو كرى أم لا فإذا كان كرى والله من ورائه محيط به بأن عنه فما قأدة ان العبد يتوجه الى الله تعالى حين دناؤه فيقصد العلو دون التبع فلا فرق حينئذ وقت الدنا بين قصد جهة العلو وغيرها من الجهات التي تحيط بالناسي ومع هذا نجد قلوبنا قصدا تطلب العلو لا تلتفت بمنة ولا بسرة فأخبرنا عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا فقد قطعنا عليها أدام الله النفع بكم وعلوكم آمين

فأجاب رحمه الله تعالى عافسه الحمد لله قرب العائنين الجواب عن هذا السؤال بثلاث مقالات * احداها ان القائل الذي يقول لم تثبت بدليل يستند عليه ان العرش فلك من الافلاك المستديرة الكرية الشكل لا بدليل شرعي ولا بدليل عقلي وإنما ذكر هذا طائفة من المتأخرين الذين نظروا في علم الهيئة وغيرها من الفلسفة فرأوا ان الافلاك تسعة وان التاسع وهو الاطلس يحيط بها مستديرا كاستدارتها وهو الذي يحركها الحركة الشوفية وان كان لكل فلك حركة تخصه غير هذه الحركة العامة ثم سمعوا من أخبار الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ذكر عرش الله وكرسيه وذكر السموات السبع فقالوا بطريق الظن ان العرش هو الفلك التاسع لاعتقادهم أنه ادير وراء التاسع شيء اما مضافا واما انه ليس وراءه مخلوق ثم ان منهم من رأى ان التاسع هو لدى محرك الافلاك كلها فجعلوه مبدأ الحوادث وزعموا ان الله يحدث

﴿ ١٧ مجموع أول ﴾

فيه ما يقدره في الأرض أو يحدده في النفس التي زعموا أنها متعلقة أو في العقل الذي زعموا أنه الذي صدر عنه هذا الفلك وربما سماه بعضهم الروح وربما جعل بعضهم النفس هي الروح وربما جعل بعضهم النفس هي اللوح المحفوظ كما يجعل العقل هو القلم ونارة يجعلون اللوح العقل الفعل الماثر الذي لفلك القمر أو النفس المتعلقة به وربما جعلوا ذلك بالنسبة إلى الحق كالماع بالسياسة إلى الإنسان يقدرون فيه ما يقدرون قبل أن يكون إلى غير ذلك من المقالات التي شرحتها وبنافذاتها في غير هذا الموضوع * ومنهم من يدعي أنه علم ذلك بطريق الكشف والمشاهدة ويكون كاذبا فيما يدعيه وإنما أخذ ذلك عن هؤلاء المتفلسفة تقليدا لم أو موافقة لهم على طريقتهم الفاسدة كإفعل أصحاب رسائل أخوان إلنا وأمثالهم * وقد يتخيل في نفسه ما يقدرون عن غيره فيظنه كشفاً كما يتخيل النصراني التلخيص الذي يعتقد * وقد يرى ذلك في مائة فيظهركشفاً وإنما هو تخيل لما اعتقده وكثير من أرباب الاعتمادات الفاسدة إذا ارتاضوا صقلت الرياضة فوسهم فيتمثل لهم اعتقادهم فيظنونها كشفاً وقد بسطنا الكلام على هذا في غير ما وضع

واللعمود هنا إن ما ذكره من أن المرش هو الفلك التاسع قد يقال أنه ليس لهم عليه دليل لا عقلي ولا شرعي أما العقل فإن أئمة الفلانة معروون بأنه لم يرقم عندهم دليل على أن الأفلاك هي تسعة فقط بل يجوز أن تكون أكثر من ذلك ولكن دلتهم الحركات والكسوفات ونحو ذلك على ما ذكره وما لم يكن لهم دليل على ثبوت

فهم لا يعلمون ثبوته ولا انتفاءه مثال ذلك أنهم علموا ان هذا الكوكب
 تحت هذا بان السفلى يكسف العلوى من غير عكس فاستدلوا بذلك
 على أنه من فلك فوقه كما استدلوا بالحركات المختلفة على أفلاك مختلفة
 حتى جعلوا في الفلك الواحد عدة أفلاك كفلك التدوير وغيره فاما
 ما كان موجودا فوق هذا ولم يكن لهم ما يستدلون به على ثبوته فهم
 لا يعلمون فيه ولا اثباته بطريقهم وكذلك قول القائل ان حركة التاسع
 مبدأ الحوادث خطأ وضلال على أصولهم فاتهم يقولون ان الثامن له
 حركة تخصه بما فيه من الثوابت وتلك الحركة قطبان غير قطبي التاسع
 وكذلك السابع والسادس واذا كان لكل فلك حركة تخصه والحركات
 المختلفة هي سبب الاشكال الحادثة المختلفة الفلكية فلك الاشكال سبب
 الحوادث السفلية كانت حركة التاسع جزء السبب كحركة غير موال اشكال
 الحادثة في الفلك كمقارنة الكوكب لكوكب في درجة واحدة ومقابلته
 له اذا كان بينهما نصف الفلك وهو مائة وثمانون درجة وتلتيه له اذا
 كان بينهما ثلث الفلك وهو مائة وعشرون درجة وتربيعه له اذا كان
 بينهما ربعه تسعون درجة وتسديسه له اذا كان بينهما سدس الفلك
 ستون درجة وأمثال ذلك من الاشكال انما حدثت بحركات مختلفة وكل
 حركة ليست عن الاخرى اذ حركة الثامن التي تخصه ليست عن حركة
 التاسع وان كان تابعا له في الحركة الكلية كالانسان المتحرك في السفينة
 الى خلاف حركتها وكذلك حركة السابع التي تخصه ليست عن التاسع
 ولا عن الثامن وكذلك سائر الافلاك فكيف يجوز أن يجعل مبدأ

الحوادث كلها مجرد حركة التاسع كما زعمه من ظن انه العرش كيف
والفلك التاسع عندهم بسيط متشابه الاجزاء لا اختلاف فيها أصلاً فكيف
يكون سبب الامور مختلفة لا باعتبار القوابل وأسباب آخر

ولكن هم قوم ضالون يحصلونه مع هذا ثلاثمائة وستين درجة
ويحصلون لكل درجة من الاثر ما يخالف الاخرى لا باختلاف القوابل
كس يحمي الى ماء واحد فيجعل لبض أجزاء من الاثر ما يخالف
الآخر لا بحسب القوابل بل يجعل أحداً أجزاء مسحنا والآخر مبردا
والآخر مسحنا والآخر مشقياً وهذا مما يطمون هم وكل قائل انه
بطل وضلال واذا كان هؤلاء ليس عندهم ما ينفي وجود شيء آخر
فوق الافلاك التسعة كان الجزم بان ما أخبرت به الرسل من ان العرش
هو الفلك التاسع رجاء بالنسبة تحاولا بلا علم هذا كله تقدير نبوت
الافلاك التسعة على المشهور عند أهل الهيئة اذ في ذلك من النزاع
والاضطراب وفي أدلة ذلك ما ليس هذا موضعه وانما نكلم على هذا
التقدير والافلاك في أشكالها واحاطة بعضها ببعض من جنس واحد
فنسبة السابع الى السادس كنسبة السادس الى الخامس واذا كان هناك
فلك تاسع فنسبته الي الثامن كنسبة الثامن الى التاسع

وأما العرش فالأخبار تدل على مباينته لنفسه من المخلوقات وأنه
ليس نسبة الى بعضها كنسبة بعضها الى بعض قال الله تعالى الذين
يعملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم ويؤمنون به الآية
وقال سبحانه ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فاخبر ان للعرش

حمله اليوم ويوم القيامة وان حمله ومن حوله يسبحون ويستغفرون
 للمؤمنين ومعلوم ان قيام ذلك من الافلاك بقدره الله تعالى كقيام
 سائر الافلاك لا فرق في ذلك بين كرة وكرة وان قدر أن يعضها
 ملائكة في نفس الامر نعملها بحكمه حكم نظيره وقال تعالى وترى
 للملائكة حافين من حول العرش الآية فذكر هناك ان للملائكة تحف
 من حول العرش وذكر في موضع آخر ان له حملة وجمع في موضع
 ثالث بين حملته ومن حوله فقال الذين يحملون العرش ومن حوله
 وأيضا فقد أخبر ان عرشه كان على الماء قبل أن يخلق السموات
 والارض كما قال تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام
 وكان عرشه على الماء وقد ثبت في صحيح البخاري رحمه الله تعالى عن
 عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل
 شيء وخلق السموات والارض وفي رواية له كان الله ولم يكن شيء قبله
 وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل
 شيء وفي رواية لغيره صحبة كان الله ولم يكن شيء معه وكان عرشه
 على الماء ثم كتب في الذكر كل شيء وفي صحيح مسلم رحمه الله تعالى عن
 عبادة بن عمرو رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله قدر
 مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة انتهى

❦ رت الرسالة السادسة ❦

❦ ويليه السابعة أيضا ❦

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

من احمد ابن تيمية عفا الله عنه الي من يصل اليه هذا الكتاب من
المسلمين المؤمنين الي السنة والجماعة المستمعين الي جماعة الشيخ العارف
القدوة أبي البركات عدي بن مسافر الاموي رحمه الله ومن منحهم
وقتهم الله لسلك سبيله وأعادهم علي طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه
وسلم وجعلهم متصمين بحببه الثمين مهتدين لصرافه الذين أنعم الله عليهم
من التبيين والصديقين والشهداء والسالحين وجنبهم طريق أهل
الضلال والاعوجاج الخارجين عما بعث الله به رسوله صلى الله عليه
وسلم من الشرعة والمنهاج حتي يكونوا ممن أعظم عليهم الله بمتابعة
الكتاب والسنة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فانا نحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو وهو الحمد لأهل وهو
علي كل شيء قدير ونسأله أن يصلي علي خاتم النبيين وسيد ولد آدم
صلى الله عليه وسلم وأكرم الخلق علي ربه وأقربهم الي زلوق وأعظمهم
عنده درجة محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
تسلياً كثيراً

أما بعد فان الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق
ليظهره علي الدين كله وكفي بالله شهيداً وأنزل عليه الكتاب بالحق
مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه وأكمل له ولأمة
الدين وأتم عليهم النعمة وجعلهم خير أمة أخرجت للناس فهم يوفون
سبعين أمة هم خيرها وأكرمها على الله وحملهم أمة وسطاً أي عدلاً

وخياراً لذلك جعلهم شهداء على اناس هداهم لما يثبت به رسله
 جميعهم من الدين الذي شرعه لجميع خلقه ثم خصهم بعد ذلك بما
 ميزهم به وفضلهم من الشرعة والنهاج الذي جعله لهم فالاولى مثل
 أصول الايمان وأعلها وأفضلها هو التوحيد وهو شهادة أن لا اله الا
 الله كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه
 لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أراعبدا
 لله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى واسأل من قد أرسلنا من قبلك
 من رسلا أجعلنا من دون الرحمن آتمة يعبدون وقال تعالى شرع لكم
 من الدين ما وصى به نوحا وألقى أوحيانا اليك وما وصىنا به ابراهيم
 وموسى وعيسى وقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
 صالحا اني بما تعملون عليم واز هذه أمثكم أمة واحدة وأنا ربكم
 فاتقون ومثل الايمان بجميع كتب الله وجميع رسله كما قال تعالى قولوا
 آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الي ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب
 والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى البينون من ربهم لا نفرق
 بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومثل قوله تعالى قل آمنت بما أنزل
 الله من كتب وأمرت لأعدل بينكم ومثل قوله تعالى آمس الرسول
 بما أنزل اليه من ربه والؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا واليك
 انهير الى آخرها ومثل الايمان باليوم الآخر وما فيه من الثواب
 ومقابله كما أخبر عن ايمان من تقدم من مؤمنى الائم به حيث قال ان

الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والمجوس من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا ظلمهم أجرهم عذرهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومنزل أصول الشرائع كما ذكر في سورة الانعام والاعراف وسبحان وغيرهن من السور المكية من أمره بعبادته وحده لا شريك له وأمره ببر الوالدين وصلة الارحام والوفاء بالعهود والعدل في المقال وتوفية الميزان والمكيال واعطاء السائل والمحرور وتحرير قتل النفس بغير الحق وتحرير العواشئ ما ظهر منها وما بطن وتحرير الائم والبنى بغير الحق وتحرير الكلام في الدين بغير علم مع ما يدخل في التوحيد من اخلاص الدين لله والتوكل على الله والرجاء لرحمة الله والخوف من الله والصبر لحكم الله والقيام لامر الله وأن يكون الله ورسوله أحب الى العبد من أهله وماله والناس أجمعين الى غير ذلك من أصول الايمان التي أنزل الله ذكرها في مواضع من القرآن كالسور المكية وبعض المدنية وأما الثاني فما أنزله الله في السور المدنية من شرائع دينه وما سنه الرسول صلى الله عليه وسلم لأمته فان الله سبحانه أنزل عليه الكتاب والحكمة وامتن على المؤمنين بذلك وأمر أزواجه بيبه بذلك فقال وأنزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وقال لعبد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال واذ كرر ما ينزل في بيوتكن من آيات الله والحكمة قال غير واحد من السلف الحكمة هي السنة لان الذي كان ينزل في بيوت أزواجه رضى الله عنهن سوى القرآن هو سنته

صلى الله عليه وسلم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الا انى اوتيت الكتاب ومثله معه وقال حسان بن عطية كان جبريل عليه السلام يزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة كما يزل بالقرآن فيعلمه اياها كما يعلمه القرآن

وهذه الشرائع التي هدى الله بها هذا النبي وأتته مثل الوجهة والمذنب والمنهاج وذلك مثل الصلوات الخمس في أوقاتها بهذا العدد وهذه القراءة والركوع والسجود واستقبال الكعبة ومثل فرائض الزكاة ونصبتها التي فرضها في أموال المسلمين من الماشية والمحبوب والثمار والتجارة والذهب والفضة ومن جعلت له حيث يقول إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومثل صيام شهر رمضان ومثل حج البيت الحرام ومثل الحدود التي حددها لهم في المنالك والوارث والمقولات والمبايعات ومثل السنن التي سنّها لهم من الاعباد والجماعات والجماعات في المكتوبات والجماعات في الكسوف والاستسقاء وصلاة الجنازة والتراويج وما سنّه لهم في العادات مثل المطامع والملابس والولاية والموت ونحو ذلك من السنن والآداب والاحكام التي هي حكم الله ورسوله بينهم في الدماء والاموال والابصاع والامراض والمنافع والابشار وغير ذلك من الحدود والحقوق التي غير ذلك مما شرعه لهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وجوب اليهم الايمان وزينه في قلوبهم تجماعهم متبعين لرسوله صلى

الله عليه وسلم وعصمهم أن يجتمعوا على ضلالة كما ضلت الامم قبلهم
اذ كانت كل أمة اذا ضلت أرسل الله تعالى رسولا اليهم كما قال تعالى
ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال
تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير

ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لاني بدمه فحسم الله أمته
أن تجتمع على ضلالة وجعل فيها من تقوى به الحجة الى يوم القيامة
ولهذا كان ائمتهم حجة كما كان الكتاب والسنة حجة ولهذا امتاز
أهل الحق من هذه الامة والسنة والجماعة عن أهل الباطل الذين يزعمون
أنهم يتبعون الكتاب ويعرضون عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعما مضت عليه جماعة المسلمين

فان الله أمر في كتابه بتابع سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولزوم
سيده وأمر بالجماعة والأشلاف ونهى عن الفرقة والاختلاف فقال تعالى
من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من
رسول الا ليطاع باذن الله وقال تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك
الله ويمر لكم ذنوبكم وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
وقال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وقال تعالى ان الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وقال تعالى ولا تكونوا
كالكافرين تفرقوا واحتملوا من بعد ما جاءتهم اليثبات وما أمروا الا
بأن يعبدوا الله مخلصين له الدين حنفا ومقيدين بالصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك

دين القيمة وقال تعالى وان هذا صراطي مستقيماً فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقال تعالى في أم الكتاب اهدوا الصراط المستقيم صراط الذين أمتعت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اليهود مغضوب عليهم

والنصارى ضالون

فأمر به انه في أم الكتاب التي لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الزبوران مثلها التي أعطينا نبينا صلى الله عليه وسلم من كنز تحت العرش التي لا تجزي صلاة الايها ان سألها ان يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم كاليهود ولا الضالين كالنصارى

ومذا الصراط المستقيم هو دين الاسلام المحض وهو ما في كتاب الله تعالى وهو السنة والجماعة فان السنة المحضة هي دين الاسلام المحض فان النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه من وجوه متعددة رواها أهل السنن والمسائيد كالامام أحمد وأبي داود والترمذي وغيرهم أنه قال ستفرق هذه الامة على اثنين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وبها رواية من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي

وهذه الفرقة الباقية أهل السنة وهم وسط في التحل كما ان ملة الاسلام وسط في الملل فالمسلمون وسط في أنبياء الله ورسله وعباده الصالحين لم يفلوا فيهم كما غلت النصارى فاتخذوا أحارهم ورجلهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحداً

لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ولا جفوا عنهم كما جفت اليهود
فكانوا يقتلون الاثياء بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من
الناس وكلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم كذبوا فرجاً وقتلوا فرجاً
بل المؤمنون آمنوا برسول الله وهزروهم ونصروهم ووقروهم
وأحبوهم وأطاعوهم ولم يبدوهم ولم يتخذوهم أرباباً كما قال تعالى ما كان
لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً
لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما
كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أي أأمركم
بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون

ومن ذلك ان المؤمنين توسلوا في المسيح فلم يقولوا هو الله ولا
ابن الله ولا ثالث ثلاثة كما قوله النصارى ولا كفروا به وقالوا على
مريم بنتنا عظيماً حتى جعلوه ولدغية كما زعمت اليهود بل قالوا هذا عبد
الله ورسوله وكلته ألقاها الى مريم العذراء البتول وروح منه
وكذلك اؤمنون وسط في شرائع دين الله فلم يحرموا على الله ان
يفسخ ما شاء ويحوم ما شاء وبنت كما قاله اليهود كما حكى الله تعالى ذلك عنهم
بقوله سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ويقولوه
واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما
وراءه وهو الحق مصداقاً لما معهم ولا يجوزوا لا كابر علمائهم وعبادهم
أن يفتروا دين الله فيأمروا بما شاءوا وينهوا عما شاءوا كما فعله النصارى
كما ذكر الله ذلك عنهم بقوله اتخذوا أخبارهم وريهينهم أرباباً من دون

الله قال عدى بن حاتم رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما عبدوهم قال ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فأطاعوهم والمؤمنون قالوا لله الحق والامر فكيف لا يخلق غيره لا يأمر غيره وقالوا سمعنا وأطعنا فأطاعوا كل ما أمر الله به وقالوا ان الله يحكم ما يريد وأما المخلوق فليس له ان يبدل أمر الخالق تعالى ولو كان عظيماً

وكذلك في صفات الله تعالى فان اليهود وصفوا الله تعالى بصفات المخلوق انما صفة فقالوا هو فقبر ونحن أغنياء وقالوا يدا الله مغلوله وقالوا انه تعب من الخلق فاستراح يوم السبت الى غير ذلك والنصارى وصفوا المخلوق بصفات الخالق المختصة به فقالوا انه يخلق ويرزق ويفرز ويرحم وشوب على الخلق وثيب ويعاقب والمؤمنون آمنوا بالله سبحانه وتعالى ليس سمي ولا مد ولم يكن له كفواً أحد وليس كمثله شيء فانه رب العالمين وخالق كل شيء وكل ما سواه عباد له فقراء اليه ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدهم عدداً وكاهم آتية يوم القيامة فرداً

ومن ذلك أمر الحلال والحرام فان اليهود كما قال الله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فلا يأكلون ذوات النظم مثل الابل والبطة ولا نعم الثوب والكليتين ولا الجدى في لبن أمه الى غير ذلك مما حرم عليهم من النعم والباس وغيرها حتى قيل ان المحرمات عليهم ثلاثمائة وستون نوعاً والواجب عليهم مائتان وثمانية

وأرسون أمراً وكذلك شدد عليهم في التجاسات حتى لا يؤاكلوا
الحائض ولا يجامعوها في البيوت وأما التصاري فاستحلوا الحباث وجميع
المحرمات وباشروا جميع التحامات وإنما قال لهم المسيح ولا حل لكم
بعض الذي حرم عليكم ولهذا قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا
اليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق
من الذين أوتوا الكتاب حتى يملأوا الخزيه عن يدهم صاغرون
وأما المؤمنون فكما نصهم الله به في قوله ورحمى و-مت كل شيء فأسأ كتبها
لذين يتقون ويؤتوا الزكاة والذين هم بآيات يؤمنون الذين يقعون
الرسول النبي الامى الذى يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل
بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم
الحباث ويضع عنهم اصرهم والاعلال التى كانت عليهم فالذين آمنوا
به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون
وهذا باب يطول وصفه

وهكذا أهل السنة والجماعة في الفرق فهم في باب أسماء الله وآياته
وصفاته وسط بين أهل تعطيل الذين يلحدون في أسماء الله وآياته
و يملطون حقائق ما لله الله به نفسه حتى يشبهونه بالعدم والموات وبين
أهل التمثيل الذين يضربون له الامثال ويشبهونه بالخلق
فيؤمن أهل السنة والجماعة بما وصف الله به نفسه وما وصفه به
رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير
تكيف وتمثيل

وهم في باب خائفه وأمره وسط بين المكذبين بقدره الله الذين لا يؤمنون بقدرته الكاملة ومشيقته الشاملة وخلقه لكل شيء وبين المفسدين الذين الله الذين يحملون العبد ليس له مشيئة ولا قدرة ولا عمل فيعطلون لأمره والنهي والتواب والعقاب فيعيرون بمنزلة المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أنكرنا ولا آبؤنا ولا حرمانا من شيء

فيؤمن أهل السنة بأن الله على كل شيء قدير فيقدر أن يهدى العباد ويقلب قلوبهم وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يكون في ملكه ما لا يريد ولا يسجز عن أمانه مراده وأنه خلق كل شيء من الأعيان والصفات والحركات

ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشيئة وعمل وأنه مختار ولا يسمونه مجبوراً إذ المجبور من أكره على خلاف اختياره والله سبحانه جعل العبد مختاراً لما يضلّه فهو مختار مرید والله خالقه وخالق اختياره وهذا ليس له نظير فإن الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وهم في باب الاسماء والأحكام والوعد والوعيد وسط بين الوعيدين الذين يجهلون أهل الكبار من المسلمين مخلصين في النار ومخرجونهم من الأيمان بالكلية ويكذبون بشفاععة النبي صلى الله عليه وسلم وبين المرجئة الذين يقولون إيمان الفساق مثل إيمان الأعيان والأعمال الصالحة ليست من الدين والإيمان ويكذبون بالوعد والعقاب بالكلية

فيؤمن أهل السنة والجماعة بأن فساق المسلمين معهم بعض الإيمان وأنه وليس معهم جميع الإيمان الواجب الذي يستوجبون به الجنة

وأنهم لا يخلدون في النار بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان أو مثقال خردلة من إيمان

وأن النبي صلى الله عليه وسلم ادخّر دفاعه لاهل الكبرياء من أمته وهم أيضاً في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وسط بين الغالية الذين يقولون في علي رضي الله عنه فيفضلونه على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ويستقدون أنه الامام المصوم دونهما وأن الصحابة ظلموا وفسقوا وكفروا الامة بدمهم كذلك ورعاً جلوه نبياً أو أئمة وبين الجافية الذين يستقدون كفره وكفر عثمان رضي الله عنهما ويستحلون دماهما ودماء من تولاهما ويستحبون سب علي وعثمان ونحوهما ويقدمون في خلافة علي رضي الله عنه وامامته

وكذلك في سائر أبواب السنة هم وسط لانهم متمسكون بكتب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما اتفق عليه السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان

(فصل) وأنتم أصلحكم الله قد من الله عليكم بالانساب الى الاسلام الذي هو دين الله وعاقبكم الله مما ابتلى به من خرج عن الاسلام من المشركين وأهل الكتاب والاسلام أعظم التهم وأجلها فان الله لا يقبل من أحد ديناً سواه ومن يتبع غير الاسلام ديناً قلل يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين وعاقبكم الله باتسابكم الى السنة من أكثر البدع المصلة مثل كثير من بدع الروافض والهمية والخوارج والقدرة بحيث جعل عندكم من البغض لمن يكذب باسماء الله وصفاته وقضائه وقدره

أويسب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو من طرقة أهل السنة والجماعة وهذا من أكبر نعم الله على من أتم عليه بذلك فإن هذا من تمام الايمان وكمال الدين ولهذا كثر فيكم من أهل الإصلاح والدين وأهل القتال المجاهدين ما لا يوجد مثله في طوائف المبتدعين وما زال في عساكر المسلمين المتصورة وجنود الله المؤيدة منكم من يؤيد الله به الدين ويبرز به المؤمنين وفي أهل الزهادة والعبادة منكم من له الأحوال الزكية والطريقة المرضية ولا انكشافات والتصرفات وفيكم من أولياء الله المتقين من له لسان صدق في العالمين فإن قدماء المشايخ الذين كانوا فيكم مثل الملقب بشيخ الاسلام أبي الحسن علي بن أحمد بن يوسف النرسي الهكاري وبعده الشيخ العارف القدوة عدى بن مسافر الاموي ومن سلك سبلهم فيهم من الفضل والدين والإصلاح والاتباع لسنة ما عظم الله به أقدارهم ورفع به منارهم والشيخ عدى قدس الله روحه كان من أفضل عباد الله الصالحين وأكابر المشايخ للتبيين وله من الأحوال الزكية والمناقب العلية ما يعرفه أهل المعرفة بذلك وله في الامة صيت مشهور ولسان صدق مذكور وعقيدة المحفوظة عنه لم يخرج فيها عن عقيدة من تقدمه من المشايخ الذين سلك سبلهم كالشيخ الامام الصالح أبي الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي الانصاري الشيرازي ثم القشقي وكشيخ الاسلام الهكاري ونحوهما هؤلاء المشايخ لم يخرجوا في الأصول الكبار عن أصول أهل السنة والجماعة بل كان لهم من التزقي في أصول أهل السنة والدعاء بها والحرس على شرعها ومناذرة من خالفها

مع الدين والفضل والملاح مارفع الله به أقدارهم وأعلامناهم وظالب
ماقولونه في أصولها الكبار حيد مع أنه لا بدوان يوجد في كلامهم وكلام
نظرائهم من المسائل للرجوحة والدلائل الضعيفة كاحاديث لا ثبتت
ومقاييس لا تطرد ما يعرفه أهل البصيرة

وذلك ان كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاسيا المتأخرون من الامة الذين لم يحكموا معرفة الكتاب
والسنة والفقه فيهما ويميزوا بين صحيح الاحاديث وسقيمها ونافع المقاييس
وعقيمها مع ما ينفخ الى ذلك من غلبة الاهواء وكثرة الآراء وتغلظ
الاختلاف والافتراق وحصول المداوة والشقاق فان هذه الاسباب
ومحوها مما يوجب قوة الجهل والظلم للذين نمت الله بهما الانسان في
قوله وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا فاذا من الله على الانسان
بالعلم والمدل أخذته من هذا الضلال وقد قال سبحانه وللعصران لسان
لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
بالصبر وقد قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكاتوا
بآياتنا يوقنون

واتم تعلمون أصلحكم الله ان السنة التي يجب اتباعها ومحمد أهلها
ويذم من خلفها هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمور
الاعتقادات وأمور المبادات وسائر أمور الديانات وذلك انما يعرف
بمعرفة احاديث النبي صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه في أقواله وأفعاله
ومأثره من قول وعمل ثم ما كان عليه السابقون والتابعون لهم باحسان

وذلك في دواوين الاسلام المعروفة مثل صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن مثل سنن أبي داود والنسائي وجامع الترمذي وموطأ الامام مالك ومثل للسائد المعروفة كمثل مسند الامام أحمد وغيره ووجود في كتب التفسير والمغازي وسائر كتب الحديث كلها وأجزائها من الآثار ما يستدل ببعضها على بعض وهذا أمر قد أقام الله له من أهل المعرفة من اعتنى به حتى حفظ الله الدين على أهله

وقد جمع طوائف من العلماء الاحاديث والآثار المروية في أبواب عقائد أهل السنة مثل حماد بن سلمة وعبد الرحمن بن مهدي وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهم في طبقتهم ومثلها ما يروى عليه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم في كتبهم ومثل مصنفات أبي بكر الأثرم وعبد الله بن أحمد وأبي بكر الخلال وأبي القاسم الطبراني وأبي الشيخ الاسبغاني وأبي بكر الأجرى وأبي الحسن الفارقي وأبي عبد الله بن منده وأبي القاسم اللالكائي وأبي عبد الله بن بطة وأبي عمر الطلمنكي وأبي نعيم الاسبغاني وأبي بكر البيهقي وأبي ذر المرادي وإن كان يقع في بعض هذه المصنفات من الاحاديث الضعيفة ما يعرفه أهل المعرفة

(وقد) يروى كثير من الناس في الصفات وسائر أبواب الاعتقادات وعامة أبواب الدين أحاديث كثيرة تكون مكذوبة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي قسبان منها ما يكون كلاما مطلقا لا يجوز أن يقال فضلا عن أن يضاف إلى

التي صلى الله عليه وسلم
والقسم الثاني من الكلام ما يكون قد قلناه بعض السلف أو بعض
العلماء أو بعض الناس ويكون خطأ أو بما يسوغ فيه الاجتهاد أو مذهباً
لقائله فيزى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كثير عند من لا يعرف
الحديث مثل المسائل التي وضعها الشيخ أبو الفرج عبيد الواحد بن
محمد بن علي الانصاري وجعلها حجة يفرق فيها بين السني والبدعي وهي
مسائل معروفة عمل بعض الكذابين وجعل لها اسناداً الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجعلها من كلامه وهذا يمايه من له أدنى معرفة
أنه مكتوب مفتري وهذه المسائل وإن كان غالبها موافقاً لاصول السنة
ففيها ما اذا خالفه الانسان لم يحكم أنه مبتدع مثل أول نعمة أنعم بها
على عبده فإن هذه المسئلة فيها نزاع بين أهل السنة والنزاع فيها لفظي
لان مبناها على أن اللذة بمقبتها ألم هل تسمى نعمة أم لا وفيها أيضاً
أشياء مرجوحة

فالواجب أن يفرق بين الحديث الصحيح والحديث الكذب فإن
السنة هي الحق دون الباطل وهي الاحاديث الصحيحة دون الموضوعة
فهذا أصل عظيم لاهل الاسلام عموماً وليس يدعي السنة خصوصاً
(فصل) وقد تقدم ان دين الله وسط بين العالي فيه والجلاني
عنه والله تعالى ما أمر عباده بأمر الا اعترض الشيطان فيه فامرين لا يبالى
بأيهما ظهر اما اقراط فيه واما تقريط فيه واذا كان الاسلام الذي هو
دين الله لا يقبل من أحد سواه قد اعترض الشيطان كثيراً ممن ينسب

إليه حتى أخرجه عن كثير من شرائعه بل أخرج طوائف من أعبد هذه الأمة وأورعها عنه حتى مرقوا منه كما يرق السهم من الرمية وأمر النبي صلى الله عليه وسلم قتال المارقين منه فثبت عنه في الصحيح وغيرهما من رواية أمير المؤمنين على بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري وسهيل بن حنيف وأبي ذر الثفاري وسعد بن أبي وقاص وعبد الله ابن عمر وابن مسعود رضي الله عنهم وغير هؤلاء إن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الخوارج فقال يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقرأته مع قراءتهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوهم أو قاتلوهم فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة لنأدركتهم لاقتلهم قتل عاد وفي رواية شر قتلى تحت أديم السماء خير قتلى من قتلوه وفي رواية لو يعلم الذين يقاتلونهم ملزومي لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لتكلموا عن العدل وهؤلاء لما خرجوا في خلافة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه قاتلهم هو وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ونخصيفه على قاتلهم واتفق على قتلهم جميع أئمة الإسلام

وهكذا كل من فارق جماعة المسلمين وخرج عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشريعته من أهل الأهواء المضلة والبسdc الحائفة ولهذا قاتل المسلمون أيضاً الرافضة الذين هم شر من هؤلاء وهم الذين يكفرون بجاهل المسلمين مثل الخلفاء الثلاثة وغيرهم ويزعمون

أنهم هم المؤمنون ومن سواهم كافر ويكفرون من يقول ان الله يري في الآخرة أو يؤمن صفات الله وقدرته الكاملة ومشيئته الشاملة ويكفرون من خالفهم في بدعهم التي هم عليها فاتهم بمسحون القدمين ولا يمسحون على الخف ويؤخرون الفطور والصلاة في طيوع التجموع ويجمعون بين الصلاتين من غير عذر ويقتنون في الصلوات الخمس ويحرمون الفمقاع وذلج أهل الكتاب وذلج من خالفهم من المسلمين لانهم عندهم كفار ويقولون على الصحابة رضي الله عنهم أقوالا عظيمة لا حاجة الى ذكرها هنا الى أشياء أخرقة تلهم المسلمون بأمر الله ورسوله

فإذا كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاء الراشدين قد انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عبادة العظيمة حتى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم فيعلم أن المنتسب الى الاسلام أو السنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضا من الاسلام والسنة حتى يدعى السنة من ليس من أهلها بل قد مرق منها وذلك لأسباب

منها الغلو الذي ذمه الله تعالى في كتابه حيث قال يا أهل الكتاب لا غلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته آلهة الى مريم وروح منه الى قوله وكنى الله وكيله وقال تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم ياكم والغلو في الدين فانه أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين وهو حديث صحيح

ومنها التفرق والاختلاف الذي ذكره الله تعالى في كتابه العزيز
ومنها أحاديث تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي كذب
عليه بإتفاق أهل المعرفة بسمها الجاهل بالحديث فيصدق بها لموافقة
ظنه وهواه

وأضل الضلال أتباع الظن والهوى كما قال الله تعالى في حق من
ذمهم أن يقبضوا إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم
الهدى وقال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى ما ضل
صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فترهه
عن الضلال والغواية اللذين هما الجهل والظلم فالصل هو الذي لا يعلم
الحق والغاوى الذي يتبع هواه وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس
بل هو وحي أوحاه الله إليه فوصفه بالعلم وترهه عن الهوى

وأنا أذكر جوامع من أصول الباطل التي ابتدعتها طوائف ممن
ينسب إلى السنة وقد مرقت منها وصار من أكابر الظالمين وهي فصول
(الفصل الأول) أحاديث رويها في الصمات زائدة على الأحاديث

التي في دواوين الإسلام ، تعلم باليقين القاطع أنها كذب ويتمان بل كفر
شنيع وقد يقولون من أنواع الكفر مالا يروون فيه حديثاً مثل حديث
يروونه أن الله ينزل عشة صرفة على جبل أوردق بمناخ الركبان ويصابق
المشاة وهذا من أعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وقائله من أعظم القائلين على الله غير الحق ولم يرو هذا الحديث أحد
من علماء الساميين أصلاً بل أجمع علماء الساميين وأهل المعرفة

بالحديث على انه مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أهل العلم كابن تيمية وغيره هذا وأمثاله إنما وضعه الزنادقة الكفار ليشينوا به أهل الحديث ويقولون انهم يرون مثل هذا وكذلك حديث آخر فيه انه رأى ربه حين أقاض من مزدلفة بمنى أمام الحبيص وعليه حية صوف أو ما يشبه هذا البهتان والافتراء على الله الذي لا يقوله من عرف الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومكذبا حديث فيه ان الله بمنى على الارض فإذا كان موضع خصرة قالوا هذا موضع قدميه وقرؤن قوله تعالى فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها هذا أيضا كذب باتفاق العلماء ولم يقل الله فانظر الى آثار خطي الله وإنما قال أثر رحمة الله ورحمته هنا البهتان وهكذا أحاديث في بعضها ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه في الطواف وفي بعضها انه رآه وهو خارج من مكة وفي بعضها انه رآه في بعض سكك المدينة الى أنواع أخر وكل حديث فيه ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه بينه في الارض فهو كذب باتفاق المسلمين وعلمائهم هذا شيء لم يقله أحد من علماء المسلمين ولا رواه أحد منهم وإنما كان النزاع بين الصحابة في ان محمدا صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ليلة المعراج فكان ابن عباس رضي الله عنهما وأكثر علماء السنة يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم رأى ربه ليلة المعراج وكانت عائشة رضي الله عنها وطائفة معها تسكر ذلك ولم ترو عائشة رضي الله

عنها في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ولا سأله عن ذلك ولا نقل في ذلك عن الصديق رضي الله عنه كما يروونه ناس من الجهال إن أبجها سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم وقال لعائشة لا فهذا الحديث كذب باقيا للعلماء ولهذا ذكر القاضي أبو يعلى وغيره أنه اختلفت الرواية عن الامام أحمد رحمه الله هل يقال ان عمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه بمعنى رأسه أو يقال بين قلبه أو يقال رآه ولا يقال بين رأسه ولا بين قلبه على ثلاث روايات

وكذلك الحديث الذي رواه أهل العلم قال رأيت ربي في سورة كذا وكذا يروى من طريق ابن عباس ومن طريق أم الطفيل وغيرهما وفيه أنه وضع يده بين كتفي حتى وجدت بردا فله على صدرى هذا الحديث لم يكن ليلة المراج فان هذا الحديث كان بالمدينة وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نام عن صلاة الصبح ثم خرج إليهم وقال رأيت كذا وكذا وهو من رواية من لم يصل خافه الا بالمدينة كما الضليل وغيرها والمراج انما كان من مكة باقيا أهل العلم وبعض القرآن والسنة المتواترة كما قال الله تعالى سبحانه الذي أسرى بيمينه ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى

فلم ان هذا الحديث كان رؤيا منام بالمدينة كما جاء مفسرا في كثير من طرقه انه كان رؤيا منام مع أن رؤيا الانبياء وحى لم يكن رؤيا يقظة ليلة المراج وقد اتفق المسلمون على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ير ربه بيمينه في الارض وان الله لم ينزل له الى الارض وليس عن النبي

صلى الله عليه وسلم قط حديث فيه ان الله نزل له الى الارض
على الاحاديث الصحيحة ان الله يدنو عشية عرفة وفي رواية الى
سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الاليل الآخر فيقول من يدعوني
فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاعفّر له

وثبت في الصحيح ان الله يدنو عشية عرفة وفي رواية الى سماء
الدنيا فيباهي الملائكة باهل عرفة فيقول انظروا الى عبادي اتوني شتاء
غراما اراد هؤلاء وقد روى ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان ان
صح الحديث فان هذا مما تكلم فيه أهل العلم

وكذلك ما روى بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل من حراء
تبدى له ربه على كرسى بين السماء والارض غلط ما نطق أهل العلم
بل الذي في الصحيح ان الذي تبدى له الملك الذي جاءه بحراء في أول
مرة وقال له اقرأ فقلت لست بقارئ فآخذني فغطني حتى بلغ مني
الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت لست بقارئ فآخذني فغطني حتى بلغ
منى الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فاسم ربك الذي خلق الانسان
من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فهذا
أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم حمل اليه صلى الله عليه
وسلم بعد ذلك عن فترة الوحي قال فينا أما أمشي اذ سمعت صوتا فرفعت
رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء اجلس على كرسى بين السماء
والارض رواء جازى الله عنه في الصحيحين فآخبر ان الملك الذي
جاءه بحراء رآه بين السماء والارض وذكر أنه رعب منه فوقع في

بعض الروايات الملك فظن القارئ أنه الملك وأنه الله وهذا غلط وباطل
وبالجملة أن كل حديث فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه
بعينه في الأرض وفيه أنه نزل له إلى الأرض وفيه أن رياض الجنة من
خطوات الحق وفيه أنه وطئ على صخرة بيت المقدس كل هذا كذب
باطل باتفاق علماء المسلمين من أهل الحديث وغيرهم

وكذلك كل من ادعى أنه رأى ربه بعينه قبل الموت فدعواه باطل
باتفاق أهل السنة والجماعة لأنهم اتفقوا جميعهم على أن أحدا من المؤمنين
لا يرى ربه بسبب رأسه حتى يموت ويثبت ذلك في صحيح مسلم عن التوامس
ابن - عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما ذكر الدجال قالوا علموا
أن أحدا منكم لن يرى ربه حتى يموت وكذلك روى هذا عن النبي
صلى الله عليه وسلم من وجوه أخر يحذر أمته قتلة الدجال وبين لهم
أن أحدا منهم لن يرى ربه حتى يموت فلا يظن أحد أن هذا الدجل
الذي رآه هو ربه ولكن الذي يقع لاهل ضائق الإيمان من المعرفة
بأنه يقين القلوب ومشاهدتها وتجلياتها هو على مراتب كثيرة قال النبي
صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل عليه السلام عن الاحسان قال
الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك

وقد يرى المؤمن ربه في المنام في صور متنوعة على قدر إيمانه وبقينه
فلذا كان إيمانه صحيحا لم يره إلا في صورة حسنة وإذا كان في إيمانه نقص
رأى ما يشبه إيمانه ورؤيا المنام لما حكم غير رؤيا الحقيقة في اليقظة ولها
تعبير وتأويل لما فيها من الامثال المضروبة للحقائق

(وقد) يحصل لبعض الناس في اللحظة أيضا من الرؤيا نظير ما يحصل للأئم في المنام فيرى قلبه مثل ما يرى الناس • وقد يتجلى له من الحقائق ما يشهده قلبه فهذا كله يقع في الدنيا

وربما غلب أحدهم ما يشهده قلبه ونجده حواسه فيظن أنه رأى ذلك بمعنى رأسه حتى يستيقظ فيعلم أنه منام ورب العلم في المنام أنه منام فهكذا من العباد من يحصل له مشاهدة قلبية قلب عليه حتى تقبه عن الشعور بحواسه فيظنها رؤية بعينه وهو غالط في ذلك وكل من قال من العباد المتقدمين أو المتأخرين أنه رأى ربه بمعنى رأسه فهو غالط في ذلك بإجماع أهل العلم والإيمان

نعم رؤية الله بالأبصار هي للمؤمنين في الجنة وهي أيضا للناس في مرصات القيامة كما توارث الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال انكم سترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب وكما ترون القمر ليلة البدر محجوا ليس دونه سحاب وقال صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربع جنتان من ذهب آنيتهما وحليتهما وما فيهما وجنتان من فضة آنيتهما وحليتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال صلى الله عليه وسلم إذا دخل أهل الجنة الجنة نادي ناديا يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم بيض وجوهنا ويمتثل موازيننا ويدخلنا الجنة ويخرنا من النار فيكشف الحجاب فينظرون إليه فأعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه وهي الزيادة

وهذه الاحاديث وغيرها في الصحاح وقد تلقاها السلف والائمة
بإقبال وتفق عليها أهل السنة والجماعة وانما يكذب بها أو يحرفها
الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة والرافضة ونحوهم الذين يكذبون بصفات
الله تعالى وبرؤيته وغير ذلك وهم المعلقة شرار الخلق والخليقة

ودين الله وسط بين تكذيب هؤلاء بما أخبر به رسوله صلى الله
عليه وسلم في الآخرة وبين تصديق الغالية بأنه يرى باليون في الدنيا
وكلاما باطل

وهؤلاء الذين يزعم أحدهم أنه يراه بعين رأسه في الدنيا هم ضلال
كما تقدم فإن ضموا الى ذلك أنهم يرونه في بعض الاشخاص اما بعض
الصالحين أو بعض المردان أو بعض الملوك أو غيرهم عظم ضلالهم
وكفرهم وكانوا حينئذ أضل من انصارى الذين يزعمون أنهم رأوه
في صورة عيسى ابن مريم بل هم أضل من اتباع الدجال الذي يكون في
آخر الزمان ويقول للناس أنا ربكم ويأمر السماء فتمطر والارض فتنبث
ويقول للمخربة اخرجي كنوزك فتبعه كنوزها وهذا هو الذي حذر
منه النبي صلى الله عليه وسلم أمته وقال مامن خلق آدم الى قيام الساعة
فتنة أعظم من الدجال قال اذا جلس أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من
أربع ليقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب
القبر وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات وأعوذ بك من فتنة المسيح
الدجال فهذا ادعى الربوبية وأتى بشبهات فتن بها الخلق حتى قال فيه
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أعور وإن ربك ليس بأعور واعلموا ان

أحدا منكم لن يرى ربه حتى يموت فذكر لهم علامتين ظاهرتين يعرفهما جميع الناس لعلمه صلى الله عليه وسلم بأن من الناس من يضل فيجوز أن يرى ربه في الدنيا في صورة البشر كهؤلاء الضلال الذين يعتقدون ذلك وهؤلاء تد يسمون الحلولية والاتحادية

وهم سمان قوم يخلصونه بالحلول أو الاتحاد في بعض الاشياء كما يقوله النصارى في المسيح عليه السلام والغالية في على رضى الله عنه ونحوه وقوم في أنواع من المشايخ وقوم في بعض الملوك وقوم في بعض الصور الجميلة الى غير ذلك من الاقوال التي هي شر من مقالة النصارى

و نف يسمون فيقولون بحلوله أو اتحاده في جميع الموجودات حتى الكلاب والحنازير والتجارات وغيرها كما يقول ذلك قوم من الجهمة ومن تبعهم من الاتحادية كاصحاب ابن عربي وابن سبعين وابن الفارض والتلمساني والبلباني وغيرهم

ومنهم جميع المرسلين ومن تبعهم من المؤمنين وأهل الكتب ان الله سبحانه خالق العالمين ورب السموات والارض وما بينهما ورب العرش العظيم والخلق جميعهم عباده وهم فقراء اليه

وهو سبحانه فرق سمواته على عرشه بأئن من خلقه ومع هذا فهو معهم أينما كانوا كما قال سبحانه وتعالى هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير

فهؤلاء الضلال الكفار الذين يزعم أحدهم أنه يرى ربه بعينه وربما زعم أنه جالس وحده أو صاحبه وربما يبين أحدهم آدمياً إما شخصاً أو صيلاً أو غير ذلك ويزعم أنه كلم يستأبون قال تابوا وإلا ضرت أعناقهم وكانوا كفاراً اذهم أكفر من اليهود والنصارى الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم قال المسيح رسول كريم وحيه عند الله في الدنيا والآخرة ومن المقربين قلنا كان الدين قالوا أنه هو الله وأنه اتحد به أو حل فيه تدكفرهم وعظم كفرهم بل الدين قالوا أنه اتحد ولداً حتى قال وقالوا اتحد الرحمن ولداً اتحد جثم شيئاً إذا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً أن كل من في السموات والأرض إلا آت الرحمن عبداً فكيف بمن يزعم في شخص من الأشخاص أنه هو هذا كفر من الثالفة الذين يزعمون إن علياً رضى الله عنه وأخيه من أهل البيت هو الله

وهؤلاء هم الزنادقة الذين حرقهم على رضى الله عنه بالنار وأمر بإخاديد خدت لهم عند باب كنده وقذفهم فيها بعد أن أجلهم ثلاثاً ليتوبوا قالوا لم يتوبوا أحرقتهم بالنار واتفقت الصحابة رضى الله عنهم على قتلهم لكن ابن عباس رضى الله عنهما كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف بلا تحريق وهو قول أكثر العلماء ونصتهم مسروقة عند العلماء

(فصل) وكذلك الغلو في بعض المشايخ إما في الشيخ عدى ويوسى القتي أو الحلاج وغيرهم بل الغلو في علي بن أبي طالب رضى الله عنه

ونحوه بل القلوب في المسيح عليه السلام ونحوه فكل من غلا في حق
أر في رجل صالح كمثل علي رضي الله عنه أو عدى أو نحوه أو في
من يستند فيه الصلاح كالخلاج أو الحاكم الذي كان بمصر أو يونس الفتي
ونحوهم وجعل فيه نوما من الالهية مثل أن يقول كل رزق لا يرزقني
الشيخ فلان ما أريده أو يقول اذا ذبح شاة باسم سيدي أو يعبده بالسجود
له أو غيره أو يدعو من دون الله تعالى مثل أن يقول يا سيدي فلان
اغفر لي أو ارحمني أو انصرني أو ارزقني أو أغني أو أجرني أو توكلت
عليك أو أنت حسي أو أنا في حسبك أو نحو هذه الأقوال والأفعال
التي هي من خصائص الربوبية التي لا تصلح إلا لله تعالى فكل هذا
شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والا قتل فان الله انما أرسل
الرسول وأنزل الكتاب لعباد الله وحده لا شريك له ولا نجعل مع الله
الها آخر

والذين كانوا يدعون مع الله آلهة أخرى مثل الشمس والقمر
والنواكب والوزير والمسيح والملائكة واللات والعزى ومائة الثالثة
الأخرى ويوث ويسوق ونسرا وغير ذلك لم يكونوا يمتدنون أنها
تخلق الخلائق أو أنها تنزل المطر أو أنها تثبت الثبات وانما كانوا يعبدون
الانبياء والملائكة والنواكب والجن والتماثيل المصورة لمؤلاه أو
يبدون قبورهم ويقولون انما نسبدنهم ليقربوا إلى الله زلفى
ويقولون هم شفعاؤنا عند الله فارسل الله رسوله تنهى أن يدعى
أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دعاء استغاثة وقال تعالى قل ادعوا الذين

زعمته من دونه فلا يكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا

قال طائفة من الساف كان اقوام يدعون المسيح وعزير اول الملائكة فقال الله لهم هؤلاء الذين تدعونهم يتقربون الى كما تقربون ويرجون رحمتي كما ترجون رحمتي ويخافون عذابي كما يخافون عذابي وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثله ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له فاقبض سبحانه ان ما يدعى من دون الله ليس له مثقال ذرة في الملك ولا شرك في الملك وانه ليس له من الخلق من يستعين به وانه لا تنفع الشفاعة عنده الا بآذنه

وقال تعالى وكم من ملك في السموات لا تنفي شفاعتهم شيئا الا من يبد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقال تعالى أم اتخذوا من دون الله شعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يفلتون قل الله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون وقال تعالى ويبعدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتستثنون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض الآية

وعباد الله وحده هي أصل الدين وهو التوحيد الذي يستحق الله به الرسل وأزل به الكتب فقال تعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أسعما من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى ولقد بعنا في

كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وكان النبي صلى الله عليه وسلم بمحقيق التوحيد ويعلمه أنه حتى قال له رجل ما شاء الله وثبت فقال أجمعتني لله ندا بل ما شاء الله وحده وقال لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن ما شاء الله ثم ما شاء محمد ونهي عن الخلف بغير الله فقال من كان حالمًا فليحلف بالله أو ليصمت وقال من حلف بغير الله فقد أشرك وقال لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ولهذا اتفق العلماء على أنه ليس لاحد أن يحاف بمخلوق كالكتابة ونحوها

ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن السجود له ولما سجد بعض أصحابه عنها عن ذلك وقال لا يصالح السجود لا الله وقال لو كنت آمرا أحدا أن يسجد لاحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها وقال لما ذن جيل رضى الله عنه أرايت لو مررت بقبري أكنت ساجدا له قال لا قال فلا تسجد لي

ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد فقال في مرض موته لمن الله اليهود والمارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة رضى الله عنها ولولا ذلك لأبرر قبره ولكن كره أن يتخذ مسجدا وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال

قبل أن يموت بخمس ان من كان قبلكم كانوا يتنولون قبور مساحد
ألا فلا تتخذوا بيتي عبدا ولا يوتنكم قبورا وصلوا على حبا كنتم فان
صلاتكم تبلى ولها اتفق أئمة الاسلام على انه لا يشرع بناء المسجد
على القبور ولا تشترع الصلاة عند القبور بل كثير من العلماء يقول
الصلاة عندها بالخطأ

والسنة في زيارة قبور المسلمين نظير الصلاة عليهم قبل الدفن قل
الله تعالى في كتابه عن المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا
تقم على قبره فكان دليل الخطاب ان المؤمنين يصلى عليهم ويقام
على قبورهم

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه اذا زاروا القبور أن يقولوا
السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون يرحم
الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخري نسال الله لنا ولكم العاقبة اللهم
لا تمحنا من أحرهم ولا تقنا بدمهم واغفر لنا ولهم

وذلك ان من أكبر أسباب عبادة الاله ان كان التعظيم للقبور باعادة
ونحوها قال الله تعالى في كتابه وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا
ولا سواها ولا يثوث ويموق وسرا

قال طائفة من السلف كانت هذه أسماء قوم صالحين فلما ماتوا
عكفوا على قبورهم ثم صوروا تة بلهم وعبدوها

ولهذا تفق العلماء على ان متى سلم على النبي صلى الله عليه وسلم
عند قبره أنه لا يمتنع بحجرته ولا بضاها لان التقدير والاستلاء إنما

يكون لاركان بيت الله الحرام فلا يشبه بيت المخلوق بيت الخالق
وكذلك الطواف والصلاة والاجتماع للعبادات انما تقصد في بيوت
الله وهي المساجد التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فلا تقصد
بيوت المخلوقين فتتخذ عيدا كما قال صلى الله عليه وسلم لا تعذوا بيوتي
عيدا كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه الذي
لا يقبل الله عملا الا به ويفقر لصاحبه ولا يفقر لمن تركه وكما قال تعالى
ان الله لا يفقر أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك
بالله فقد افترى اثما عظيما

ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه قاعظم آية في
القرآن آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم
وقال صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة
والله الذي يأمله القلب عبادة له واستماعة ورحاء له وخشية واجلالا
واكراما

(فصل) ومن ذلك الاقتصاد في السنة واتباعها كما جاءت بلا زيادة
ولا نقصان مثل الكلام في القرآن وسائر الصفات فإن مذهب سائر
الامة وأهل السنة ان القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه مداو اليه
يمود هكذا قال غير واحد من السلف روى عن سفيان بن عيينة عن
عمر بن دينار وكان من التابعين الاعيار قال ما زلت أسمع الناس
يقولون ذلك

والقرآن الذي أنزله الله على رسوله صلى الله عليه وسلم هو هذا

القرآن الذي يقرؤه المسلمون ويكتبونه في مصاحفهم وهو كلام الله لا كلام غيره وان تلاه اليباد وبلغوه بحركاتهم وأصواتهم فان الكلام لمن قاله مبتدئا لا لمن قاله مبلغا مؤديا قال الله تعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أأنفه فأمنه وهذا القرآن في المصاحف كما قال تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وقال تعالى يتلو سحفا مطهرا فيها كتب قيمة وقال انه لقرآن كريم في كتاب مكنون والقرآن كلام الله بحروفه ونظمه ومساينه كل ذلك يدخل في القرآن وفي كلام الله واعراب الحروف هو من تمام الحروف كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فأعمره فله بكل حرف عشر حسنة وقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما حفظ اعراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه

واذا كتب المسلمون مصحفا فان أجروا ان لا ينقطوه ولا يشكروه جاز ذلك كما كان الصحابة يكتبون للمصاحف من غير تنقيض ولا تشكيل لان القوم كانوا عربا لا يلحنون وهكذا هي المصاحف التي يثب بها عجمان رضي الله عنه الي الامصار في زمن التابعين

ثم فشا اللحن فنقطت المصاحف وشكت بالنقط المحرثم شكلت بمثل خط الحروف فتنازع العلماء في كراهة ذلك وفيه خلاف عن الامام أحمد رحمه الله وغيره من العلماء قيل يكره ذلك لانه بدعة وقيل لا يكره للحاجة اليه وقيل يكره النقط دون الشكل ليعاين الاعراب والمصحيح انه لا بأس به

والتصدق بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يشكم بصوت وينادى آدم عليه السلام بصوت الي أمثال ذلك من الاحاديث فهذه الجملة كان عليها سالف الامة وأئمة السنة

وقال أئمة السنة القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق حيث تلى وحيث كتب فلا يقال لتلاوة العبد بالقرآن انها مخلوقة لان ذلك يدخل فيه الفرآن المنزل ولا يقال غير مخلوقة لان ذلك يدخل فيه أفهال العباد ولم يقل قط احد من أئمة السلف ان اصوات العباد بالقرآن قديمة بل انك واعى من قال لفظ العبد بالقرآن غير مخلوق واما من قال ان المداد قديم فهذا من اجهل الناس وابعدهم عن السنة قال الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا فاخبر ان المداد يكتب به كلامه

وكذلك من قال ليس القرآن في المصحف وانما في المصحف مراد وورق أو حكاية وتبارة فهو مبتدع ضال بل القرآن الذي انزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم هو ما بين الدفتين والكلام في المصحف على الوجه الذي يعرفه الناس له خاصة يمتاز بها عن سائر الاشياء

وكذلك من زاد على السنة فقال ان ألفاظ العباد واصواتهم قديمة فهو مبتدع ضال كمن قال ان الله لا يشكم بحرف ولا بصوت قائم أيضا مبتدع منكر للسنة

وكذلك من زاد وقال ان المداد قديم فهو ضال كمن قال ليس

في الصحاح كلام الله وأما من زد على ذلك من الجهال الذين يقولون أن الورق والجلد والودع وقطعة من الحائط كلام الله فهو بمنزلة من يقول ماتكم الله بالقرآن ولا هو كلامه هذا القل من جانب الاثبات يقابل التكذيب من جانب النفي وكلاهما خارج عن السنة والجماعة

وكذلك أفراد الكلام في القطة والشكلة بدعة نفا وإثباتا وإنما حدثت هذه البدعة من مائة سنة أو أكثر قليل فإن من قال أن الممداد الذي سقط به الحروف ويتشكل به قديم فهو ضال جاهل ومن قال أن أعراب حروف القرآن ليس من القرآن فهو ضال متدع

بل الواجب أن يقال هذا القرآن العربي هو كلام الله وقد دخل في ذلك حروفه بأعرافها كما دخلت معانيه ويقال ما بين الالوحين جميعه كلا الله فإن كان للمصحف منقوطة مشكولة لا أطلق على ما بين الالوحين جميعه أنه كلام الله وإن كان غير منقوطة ولا مشكولة كالصحاح القديمة التي كتبها الصحابة كان أيضا ما بين الالوحين هو كلام الله فلا يجوز أن تلقى الفتنة بين المسلمين بأمر يحدث وراع لفظي لا حقيقة له ولا يجوز أن يحدث في الدين ما ليس منه

(فصل) وكذلك يجب الاقتصاد والاعتدال في أمر الصحابة والقراءة رضي الله عنهم فإن الله تعالى أتى على أصحاب فيه صلى الله عليه وسلم من السابقين والتابعين لهم بإحسان وأخبر أنه رضى عنهم ورضوا عنه وذكرهم في آيات من كتابه مثل قوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على

الكفار رجاء ينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضوا بما
سيامهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثاهم في التوراة ومثلهم في
الانجيل كزرع أخرج شطاء فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
مغفرة وأجرًا عظيمًا وقال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً
وفي الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا نسبوا أصحابي
قوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أفق مثل أحد ذهباً ما باع مداحدهم
ولا نصيفه

وقد اتفق أهل السنة والجماعة على ما تواتر عن أمير المؤمنين على
ابن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ثم
عمر رضى الله عنهما واتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على
بيعة عثمان بعد عمر رضى الله عنهما وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يصير ملكا وقل صلى الله عليه
وسلم عليكم بساق وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا
بها وعصوا عليها بالنواجز وإياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة
ضلالة

وكان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه آخر الخلفاء
الراشدين المهديين

وقد اتفق عامة أهل السنة من العلماء والعباد والامراء والاجناد على أن يقولوا أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ودلائل ذلك وفصائل الصحابة كثير ليس هذا موضعه

وكذلك نؤمن بالامساك عما شجر بينهم ونعلم أن بعض المتقول في ذلك كذب وهم كانوا مجتهدين اما مصيبين لهم اجران أو متابعين على عملهم الصالح مغفور لهم خطوهم وما كان لهم من السيئات وقبيل سبق لهم من الله الحسنى فان الله يغفرها لهم اما بتوبة أو بحسنات ما حية أو بمصائب مكفرة أو غير ذلك فاتهم خير قرون هذه الامة كما قال صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني الذي بشت فيهم ثم القرين يلونهم وهذه خير أمة أخرجت للناس

ونعلم مع ذلك ان علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان أفضل وأقرب إلى الحق من معاوية ومن قاله معه لما ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تترق مارقة على حين مرقة من المسلمين تقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق وفي هذا الحديث دليل على أنه مع كل طائفة حق وان عليا رضي الله عنه أقرب إلى الحق

وأما الذين قعدوا عن القتال في الفتنة كسعد بن أبي وقاص وابن عمر وغيرهما رضي الله عنهم فليبقوا التصوم التي سمعوها في ذلك عن القتال في الفتنة وعلى ذلك أكثر أهل الحديث

وكذلك آلت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي من الحقوق

موجب رعايتها فان الله جعل لهم حقاً في الخس والثمن. وأمر بالصلاة عليهم مع الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم ائمتك حيد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم ائمتك حيد مجيد وآل محمد هم الذين حرمت عليهم الصدقة هكذا قال الشافعي وأحمد ابن حنبل وغيرهما من العلماء رحمهم الله فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الصدقة لاتحمل الحمد ولا لآل محمد وقد قال الله تعالى في كتابه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً وحرّم الله عليهم "صدقة لانها أوساخ الناس وقد قال بعض السلف حب أبي بكر وعمر ايمان ومضهما ففاق وفي المسانيد والسنة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للعباس لما شكاه اليه جفوة قوم لهم قال ولدي نفسي بيده لا يدخلون الجنة حتى يحبوكم من أجل

وفي الصحيح عن أبي علي رضي الله عنه وسلم أنه قال ان الله اصطفى بنى اسماعيل واصطفى بنى كنانة من بنى اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى بنى هاشم من قريش واصطفاني من بنى هاشم وقد كانت الفتنة لما وقعت بقتل عثمان وافتراق الامة بعده صار قوم ممن يحب عثمان وينلو فيه يخرف عن علي رضي الله عنه مثل كثير من أهل الشام ممن كان اذ ذلك يسب علياً رضي الله عنه وينصه وقوم ممن يحب علياً رضي الله عنه وينلو فيه يخرف عن عثمان رضي الله عنه مثل كثير من أهل العراق ممن كان يبغض عثمان ويسبه

رضي الله عنه

ثم تفلط بدعهم بعد ذلك حتى سبوا أبا بكر وعمر رضي الله
عنهما وزاد البلاء بهم - يثمد

والسنة محبة عثمان وعلى جليما وتقديم أبي بكر وعمر عليهما رضي
الله عنهم لما خصهما الله به من الفضائل التي سبقا بها عثمان وعليا جميعا
وقد نهي الله في كتابه عن الفرقة والتشتت وأمر بالاعتصام بحبله
فهذا موضع يجب للمؤمن أن يتثبت فيه ويعصم بحبل الله فان
السنة مبناها على العلم والعدل والاتباع لكتاب الله وسنة رسوله صلى
الله عليه وسلم

قال قصة لما كانت تسب الصحابة صار العلماء يأمرون بمقوبة
من بسب الصحابة ثم كفرت الصحابة وقالت عنهم أشياء قد ذكرنا
حكمهم فيها في غير هذا الموضع

ولم يكن أحد اذذاك يتكلم في يزيد بن معاوية ولا كان الكلام
فيه من الدين ثم حدث بعد ذلك أشياء فصار قوم يظهرون لعنة يزيد
ابن معاوية وربما كان غرضهم بذلك التطرق الى لمة غيره ففكره
أكثر أهل السنة لمة أحد بعينه فسمع بذلك قوم ممن كان يسنن
واعتقد أن يزيد كان من كبار الصالحين وأئمة الهدى وصار الفسادة فيه
على طرفي قبيض هؤلاء يقولون انه كافر زنديق وانه قتل ابن بنت
رسول الله صلى الله عليه وعلى وآله وسلم وقلل الانصار وأبناءهم بالحرية ليأخذ بنار
أهل بيته الذين قتلوا سكارا مثل جده لأمه عتبة بن ربيعة وخاله الوليد

وغيرها وبذكرون عنه من الاشتهار بشرب الخمر واطهار المواحش
 أنبياء وأقوام يعقدون أنه كان اماما طاهرا هاديا مهديا وأنه كان من
 الصحابة أو أكابر الصحابة وأنه كان من أولياء الله تعالى وربما اعتقد
 بعضهم أنه كان من الأنبياء ويقولون من وقف في يزيد وقفه الله على نار
 جهنم ويروون عن الشيخ حسن بن عدي أنه كان كذا وكذا ولياً
 وقفوا على الدار لقولهم في يزيد وفي زم الشيخ حسن زادوا أشياء
 باطلة نظماً ونثراً وغلوا في الشيخ عدي وفي يزيد بأشياء مخالفة لما كان
 عليه الشيخ عدي الكبير قدس الله روحه فن طريقتهم كانت سليمة لم
 يكن فيها من هذه البدع وابتلوا بروافض عادوهم وقتلوا الشيخ حسناً
 وجرت قتل لا يحبها الله ولا رسوله

ومذا الغلو في يريد من الطرفين خلاف لما أجمع عليه أهل
 العلم بالابحان

فان يزيد بن معاوية ولد في خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه
 ولم يدرك أبى صلى الله عليه وسلم ولا كان من انصحية أتباع العلماء
 ولا كان من المشهورين بالدين والصلاح وكان من شبان المسلمين ولا
 كان كافراً ولا زنديقاً وتولى سد أبيه على كراهة من بعض المسلمين
 ورضا من بعضهم وكان فيه شجاعة وكرم ولم يكن مظهراً للفواحش كما
 يحكي عنه خصومه

وجرت في امارته أمور عظيمة أحدها مقتل الحسين رضى الله
 عنه وهو لم يأمر بقتل الحسين ولا أظهر الدرع بقتله ولا نكت ما تقضب

على ثنائه رضى الله عنه ولا حول رأس الحسين رضى الله عنه الى الشام
 لكن أمر بنع الحسين رضى الله عنه وبذقه عن الامر ولو كان قتاله
 فزاد الثواب على أمره وحض الشمر ذى الجيوش على تسليته لم يجد الله
 ابن زياد قاعدي عليه عيдаؤه بن زياد طلب منهم الحسين رضى الله
 عنه أن يجيء الى يزيد أو يذهب الي الثغر مرابطاً أو يعود الى مكة
 فتعموه رضى الله عنه إلا أن يستأمر لهم وأمر عمر بن سعد بقتاله فقتلوه
 وظالمه ولطائفه من أهل بيته رضى الله عنهم

وكان قتله رضى الله عنه من المصائب العظيمة فان قتل الحسين وقتل
 عثمان قبله كانا من أعظم أسباب الفتن في هذه الامة وقتلها من شرار
 الخلق عند الله ولما قدم أهلهم رضى الله عنهم على يزيد بن معاوية
 أكرمهم وسيرهم الى المدينة وروى عنه انه لعن زياد اعلى قتله وقال
 كنت أَرْضَى من طاعة أهل الرق بدون قتل الحسين لكنه مع هذا
 لم يهرمه انكار قتله والانتصار له والاخذ بثأره كان هو الواجب
 عليه فصار أهل الحق يلومونه على تركه الواجب معصاه الى أمور أخرى
 وأما خصومه فيزيدون عليه من المبرية أشياء

وأما الامر الثاني فان أهل المدينة النبوية تقضوا بيعته وأخرجوا
 نوابه وأهله فبث اليهم جيشاً وأمره اذا لم يطعموه مد ثلاث أن يدخلها
 بالسيف ويبيحها إلا أنصار عسكره في المدينة النبوية ثلاثاً يقتلون
 وينهون ويقتضون الراجح المحرمة ثم أرسل جيشاً الى مكة الشرقية

فحاصروا مكة وتوفي يزيد وهم محاصرون مكة وهذا من العدوان والظلم الذي فعل بأمره

ولهذا كان الذي عليه مقصد أهل السنة وثمة الأمة أنه لا يسب ولا يجب قال صالح بن أحمد بن حنبل قالت لابي ان قوما يقولون انهم يحبون يزيد قال ياني وهل يجب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر فقلت يا أباي فلماذا لاتلعه قال ياني ومتي رأيت أباك يامن أحداً

وروى عنه قيل له تكتب الحديث عن يزيد بن معاوية فقال لا ولا كرامة أو ليس هو الذي فعل بأهل المدينة ما فعل

فزيد عند علماء أئمة المسلمين ملك من الملوك لا يحبونه عبة الصالحين وأولياء الله ولا يحبونه فاتهم لا يحبون لعنة المسلم المعين لما روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً كان يدعي حاراً وكان يكثر شرب الخمر وكان كلما أتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ضربه فقال رجل لعنه الله ما أكثر يؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاتلعه فانه يحب الله ورسوله

ومع هذا فطاعة من أهل السنة يجوز لعنه لانهم يعتقدون أنه فعل من الظلم ما يجوز لعنه فاعله وطاعة أخرى ترى محبة لانه مسلم تولى على عهد الصحابة وبايعه الصحابة ويقولون لم يصح عنه ما نقل عنه وكانت له محارن ولم يصح عنه ما نقل عنه أو كان مجتهداً فيما فعله

والصواب هو ما عليه الأئمة من أنه لم ينحس بمحبة ولا يامن ومع هذا قال كبار فاسقاً أو ظالماً فانه يعسر لأفريقي والعالم لا سيما إذا أتى بحسنات

عظيمة

وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن
الذي صلى الله عليه وسلم قال أول جيش يفتز والقسطونية مغفور له وأول
جيش غزاها كان أميرهم يزيد بن معاوية وكان معه أبو أيوب الأنصاري
رضي الله عنه

وقد يشبه يزيد بن معاوية بعمر يزيد بن أبي سفيان قال يزيد بن أبي سفيان
كان من الصحابة وكان من خيار الصحابة وهو خير آل حرب وكان أحد
أمراء الشام الذين بشم أبو بكر رضي الله عنه في فتوح الشام ومشي
أبو بكر في ركابه بوصيه مشيعاه فقال له يا خليفة رسول الله أما أن ترك
وأما أن أنزل فقال لست براكب ولست بنازل أتى أحسب خطاي هذه
في سبيل الله فلما توفي بعد فتوح الشام في خلافة عمر ولي عمر رضي الله
عنه مكانه أخاه معاوية وولد له يزيد في خلافة عثمان بن عفان رضي الله
عنه وأقام معاوية بالشام إلى أن وقع ما وقع

قالوا يجب الاقتصار في ذلك والاعراض عن ذكر يزيد بن معاوية
وامتناع المسلمين به فان هذا من البدع المخالفة لأهل السنة والجماعة
فانه بسبب ذلك اعتقد قوم من الجهال أن يزيد بن معاوية من الصحابة
وانه من أكابر السالطين وأئمة العدل وهو خطأ بين

(فصل) وكذلك انه ريق بين لامة واستحائها بما لم يأمر الله
به ولا رسوله مثل أن قال للرجل أنت شاكلي أو فرقدني فان هذه
أسماء مطلية مأثولة من سلفهم وليس في كتب الله ولا سنة رسوله
ولا في الآثار المعروفة عن سلف لامة لا شكلي ولا فرقدني ولو أوجب

على المسلم اذا سئل عن ذلك أن يقول لا أنا شيكيلي ولا قرقيدي بل أنا
مسلم متبع الكتاب الله وسنة رسوله

وتدرونا عن معاوية بن أبي سفيان أنه سأل عبدا لله بن عباس
رضي الله عنهما فقال أنت على ملة على أوملة عثمان فقال لست على ملة
علي ولا على ملة عثمان بل أنا على ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك
كان كل من السلف يقولون كل هذه الأهواء في النار ويقول أحدهم
ما أبالي أي التعمتين أعظم على أن هداني الله للإسلام أو أن جنبني هذه
الأهواء والله تعالى قد سماها في القرآن المسلمين للمؤمنين عبدا لله فلا
يعدل عن الأسماء التي سماها الله بها إلى أسماء أحدثها قوم وسموهاهم
وآثروهم ما أنزل الله بها من سلطان

بل الأسماء التي قد يسوغ التسمي بها مثل انتساب الناس إلى إمام
كالخنفي والشافعي والحنبلي أو إلى شيخ كالعادري والعدوي
ونحوهم أو مثل الانتساب إلى القبائل كالقيسي واليماني وإلى الأمصار
كالشامي والعراقي والمصري

فلا يجوز لأحد أن يمتحن الناس بها ولا يوالي بهذه الأسماء ولا
يعادي عليها بل أكرم الخلق عند الله ألقابهم من أي طائفة كان
وأدليا الله الدين هم أولياؤه هم الذين آمنوا وكلموا يتقون فقد
أحبر سبحانه أن أوليائه هم المؤمنون المتقون وقد بين المتقين في قوله
تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر
من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والبيوت وآتى المال

على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون والتقوى هى فعل بأمر الله وترك ما نهى الله عنه

وقد أخبر النبى صلى الله عليه وسلم عن حال أولياء الله وما صاروا به أولياء فى صحيح البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى من عادى لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وما تقرب الى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالتواقل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها فى سمع وبى يبصر وبى يبطش ولان سألنى لاعطينه ولان استأذنى لا أعينه وماترددت عن شئ أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه

فقد ذكر فى هذا الحديث ان التقرب الى الله تعالى على درجتين * احدهما التقرب اليه بالفرائض * والثانية هى التقرب الى الله بالتواقل بعد أداء الفرائض * فالاولى درجة المقتصدىن الابرار أصحاب اليمين * والثانية درجة السابقين المؤمنين كما قال الله تعالى ان الابرار لئن نعيم على الارائك ينظرون تعرف فى وجوههم نضرة اليمى يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفى ذلك فليتنافس المتنافسون

قال ابن عباس رضى الله عنهما يمزج لأصحاب اليمين مزجا ويشربه

المقر بون صرفاً

وقد ذكر الله هذا المتي في عدة مواضع من كتابه فكل من آمن بالله ورسوله واتقى الله فهو من أولياء الله

والله سبحانه قد أوجب موالاته المؤمنين بعضهم لبعض وأوجب عليهم مصاداة الكافرين فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فمسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا أوهؤلاء الذين أقسموا بالله جهداً أيما جهادهم لمحكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون

فقد أخبر سبحانه ان ولي المؤمن هو الله ورسوله وعباده المؤمنين وهذا عام في كل مؤمن موصوف بهذه الصفة سواء كان من أهل سبة أو بلدة أو مذهب أو طريقة أو لم يكن وقال الله تعالى والذين آمنوا منهم أولياء بعض وقال تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باء والهم وأنفسهم

في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض إلى قوله والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا إلى قوله تعالى فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين أما للمؤمنين أخوة فاصلحوا بين أخويكم وأهل الله لعلكم ترحمون

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر وفي الصحيح أيضاً أنه قال المؤمن المؤمن كالذيان يشد بعضه بعضاً وشبك بين أصابعه وفي الصحيح أيضاً أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا يظلمه وأمثال هذه المصوص في الكتاب والسنة كثيرة

وقد جعل الله فيها عبادة للمؤمنين بعضهم أولياء بعض وجماعة أخوة وجماعة متصارفين متراحين متعاطفين وأمرهم سبحانه بالائتلاف ونهاهم عن الافتراق والاختلاف فقال واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا

وقال ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء أما أمرهم إلى الله الآية

فكيف يجوز مع هذا إلامة محمد صلى الله عليه وسلم - فتتفرق

وتختلف حتى يوالي الرجل طائفة ويمادى طائفة أخرى بالظن والهوى
بلا برهان من الله تعالى وقد برأ الله نبيه صلى الله عليه وسلم ممن
كان هكذا

فهذا قل أهل البدع كالخوارج الذين قارقوا جماعة المسلمين
واستحلوا دماء من خالفهم

وأما أهل السنة والجماعة فهم متصمون بحبل الله وأقل ما في ذلك
أن يفضل الرجل من يوافقه على هواه وإن كان غيره أتقى لله منه
وإنما الواجب أن يقدم من قدمه الله ورسوله ويؤخر من أخره
الله ورسوله ومحبه ما أحبه الله ورسوله ويبغض ما أبغضه الله ورسوله
وينهى عما نهى الله عنه ورسوله وأن يرضى بما رضى الله به ورسوله
وأن يكون المسلمون بداً واحدة فكيف اختلف الامر بين الناس
إلى أن يضل غيرهم ويكفرهم وقد يكون الصواب معه وهو الموافق
للكتاب والسنة ولو كان أخوه المسلم قد أخطأ في شيء من أمور الدين
فليس كل من أخطأ يكون كافراً ولا فاسقاً بل قد عفا الله له هذه
الامة عن الخطأ والسيان وقد قال تعالى في كتابه في دعاء لرسول صلى
الله عليه وسلم والمؤمنين ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا وثبت في
الصحيح أن الله قال قد فعلت

لا سيما وقد يكون من يوافقكم في أخص من الاسلام مثل أن
يكون مثلكم على مذهب الشافعي أو منسباً إلى الشيخ عدى ثم بعد

هذا قد يخالف في شيء وربما كان الصواب معه فكيف يستحل عرضه
ودمه أو ماله مع ما قد ذكر الله تعالى من حقوق الملم والمؤمن
وكيف يجوز التفريق من الامة باسماء مبتدعة لأصل لها في كتاب
الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم

وهذا التفريق الذي حصل من الامة علمائها ومشايخها وأمرائها
وكبرائها هو الذي أوجب تسلط الاعداء عليها وذلك بتركهم العمل
بطاعة الله ورسوله كما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا
ميثاقهم ففسدوا خطأ كما ذكرنا به فأعرضنا بينهم العداوة والبغضاء
ففي ترك الناس بعض ما أمرهم الله به وقعت بينهم العداوة والبغضاء
واذا فرق القوم ففسدوا وهلكوا واذا اجتمعوا صاحوا وملكوا ذن
الجماعة رحمة والفرقة عذاب

وجاء ذلك في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعصموا
بجمل الله جميعاً ولا تفرقوا الي قوله ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون
ففي الامر بالمعروف الامر بالائتلاف والاجتماع والتي عن الاختلاف
والفرقة ومن انتهى عن المنكر اقامة الحدود على من خرج من شريعة
الله تعالى

فمن اعتقد في شره انه الله أو دعيماً أو طلب منه الرزق والعمى
والهداية وتوكل عليه أو سجد له فانه يستتاب فان تاب والا صرحت عقته

ومن فضل أحداً من المشايخ على النبي صلى الله عليه وسلم أو اعتقد
أن أحداً يستحق عن طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم استتيب فإن
ناب والا ضربت عنقه

وكذلك من اعتقد أن أحداً من أولياء الله يكون مع محمد
صلى الله عليه وسلم كما كان الخضر مع موسى عليه السلام فإنه يستتاب
فإن ناب والا ضربت عنقه لأن الخضر لم يكن من أمة موسى عليه
السلام ولا كان يجب عليه طاعته بل قال له أنى على علم من علم الله
عليه الله لانهامه وأنت على علم من علم الله علمك الله لأعلمه وكان
مبعوثاً إلى بني إسرائيل كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم وكان النبي يبعث
إلى قومه خاصة ويبعث إلى الناس عامة

ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى جميع التلئين النسم وجهم
فن اعتقد أنه يسوغ لأحد الخروج عن شريعته وطاعته فهو
كافر يجب قتله

وكذلك من كفر المسلمين أو استحل دماءهم وأموالهم بدعة
ابتدعها ليست في كتاب الله ولا سنة رسوله فإنه يجب عن ذلك وعقوبته
بما يزرجه ولو بالقتل أو القتال فإنه إذا عوقب المعتدون من جميع
الطوائف وأكبر المتقون من جميع الطوائف كان ذلك من أعظم
الاسباب التي ترضى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ويصلح أمر المسلمين
ويجب على أولى الأمر وهم علماء كل طائفة وأمرائها ومشايخها
أن يقوموا عامتهم ويأمرهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فيأمرهم

بما أمر الله به ورسوله ويهونهم عما نهى الله عنه ورسوله صلى الله عليه وسلم

فالاول مثل شرائع الاسلام وهي الصلوات الخمس في مواقيتها واقامة الجمعة والجماعات من الواجبات والسنة الربايات كالاعباد وصلاة الكسوف والاستسقاء والتراويج وصلاة الحناز وغير ذلك وكذلك الصدقات المشروعة والعموم المشروع وحج البيت الحرام ومثل الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والايمان بالقدر خيره وشره ومثل الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومثل سائر ما أمر الله به ورسوله من الامور الباطنة والظاهرة ومثل اخلاص الدين لله والتوكل على الله وأن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما والزجاء لرحمة الله والحشية من عذابه والصبر لحكم الله واتسليم لامر الله ومثل صدق الحديث والوفاء بالعهود وأداء الامانات الى أهله وبر الوالدين وصلة الارحام والتماون على البر والتقوى والاحسان الى الحار واليتيم والمساكين وابن السبيل والصاحب والزوجة والمملوك والمعدل في المقال والفعال ثم انتدب الي مكارم الاخلاق مثل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين ومن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويمتنعون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ومن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور

وأما للشكر الذي نهي الله عنه ورسوله فاعظمه الشرك بالله وهو أن يدعو مع الله الها آخر أما الشمس وأما القمر أو الكواكب أو ملكا من الملائكة أو نبيا من الانبياء أو رجلا من الصالحين أو أحدا من الجن أو تماثيل هؤلاء أو قبورهم أو غير ذلك مما يدعى من دون الله تعالى أو يستغاث به أو يسجد له فكل هذا وأشباهه من الشرك الذي حرمه الله على لسان جميع رسله

وقد حرم الله قتل النفس بغير حقها وأكل أموال الناس بالباطل أما بالنصب وأما بالربا أو الميسر كاليسوع والمعاملات التي نهي عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك قطعة الرحم وعقوق الوالدين ونظيف المكبل والميزان والآنم والنجي بغير الحق

وكذلك ما حرمه الله تعالى أن يقول الرجل على الله مالا يعلم مثل أن يروى عن الله ورؤيه أحاديث يحزم بها وهو لا يعلم حتمها أو يصف الله بصفات لم ينزل بها كتاب من الله ولا آتاة من علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كانت من صفات الثنى والتعظيم مثل قول الحموية أنه ليس فوق العرش ولا فوق السموات وأنه لا يرى في الآخرة وأنه لا يشكلم ولا يجب ونحو ذلك مما كذبوا به الله ورسوله أو كانت من صفات الانبياء والتماثيل مثل من يزعم أنه يمشي في الأرض أو يجالس الخلق أو أنهم يرون ما عندهم أو أن السموات تحويه وتحيط به أو أنه سار في مخلوقاته إلى غير ذلك من أنواع الكفرية على الله وكذلك العبادات المبتدعة التي لم يشرعها الله ورسوله صلى الله عليه

وسلم كما قال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فان الله شرع لعباده المؤمنين عبادات فاحدث لهم الشيطان عبادات ضاهها بها مثل انه شرع لهم عبادة الله وحده لا شريك له فشرع لهم شركاء وهي عبادة ما سواه والاشراك به وشرع لهم الملوات الخمس وقراءة القرآن فيها والاستماع له والاجتماع لسماع القرآن خارج الصلاة أيضاً قال سورة أنزلها على نبيه صلى الله عليه وسلم اقرأ باسم ربك الذي خلق أمراً في أولها بالقراءة وفي آخرها بالسجود بقوله تعالى فاسجد واقرب

ولهذا كان أعظم الاذكار التي في الصلاة قراءة القرآن وأعظم الافعال السجود لله وحده لا شريك له وقال تعالى وقرآن الدجر أن قرآن الفجر كان مشهودا وقال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا امرؤ واحد منهم ان يقرأ والباقي يستمعون وكان عمر بن الخطاب يقول لا بى موسى رضى الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأوهم يستمعون ومراثنى صلى الله عليه وسلم نال موسى رضى الله عنه وهو يقرأ فجعل يستمع لقراءته فقال ياأبا موسى سررت بك الباحة فجعلت استمع لقراءتك فقال لو عامت لحببته لك تحبيراً وقال الله أشد اذا أى استماع الى الرجل يحسن الصوت القرآن من صاحب القينة الى قينته

وهذا هو سماع المؤمنين ونامب الامة وأكبر المشايخ كعروف

الكرخي والفضيل بن عياض وأبي سليمان الداراني ونحوهم وهو سماع
المنابع المتأخرين الاكابر كالشيخ عبد القادر والشيخ عدي بن مسافر
والشيخ أنى مدين وغيرهم من المنابع رحمهم الله وأما المشركون فكان
سماعهم كما ذكره الله تعالى في كتابه بقوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت
الامكاء وتصدية

قال السلف المكاء الصغير والامدية التصديق باليد فكل المشركون
يجمعون في المسجد الحرام يصفقون ويصوتون يتخذون ذلك عبادة
وصلاه فذمهم الله على ذلك وجعل ذلك من الباطل الذي نهي عنه
فن اتخذ نظير هذا السماع عبادة وقربة يتقرب بها الى الله فقد
ضاهوا هؤلاء في بعض أمورهم وكذلك لم تفعله القرون الثلاثة التي أتت
عليها النبي صلى الله عليه وسلم ولا فعله أكابر المنابع

وأما سماع النساء على وجه اللعب فهذا من خصوصية الأبرار
للنساء والصبيان كما جاءت به الآثار فان دين الاسلام واسع لا حرج فيه
وعمد الدين الذي لا يقوم الا به هو الصلوات الخمس المكنونات

ويح على المسلمين من الاعتناء بها ما لا يجب من الاعتناء بغيرها
كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يكتب الى عماله ان أهم أمرهم
عندي الصلاة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها كان لما سواها
من عمله أشد اضراءة

وهي أول ما أوحى الله من العبادات والصلوات الخمس تولى الله
إيجائها بحاجته رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يتركها ما وصى به النبي صلى الله

عليه وسلم أمته وقت فراق الدنيا جميل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم وهي أول ما يحاسب عليه العبد من عمله وآخر ما يفقد من الدين فإذا ذهبت ذهب الدين كله وهي عمود الدين فتي ذهبت سقط الدين قال النبي صلى الله عليه وسلم رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله وقد قال الله في كتابه تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يأتون بغيا

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وغيره أضاعها تأخيرها عن وقتها ولو تركوها كانوا كفاراً وقال تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى والحفاظة عليها فعلها في أوقاتها وقال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون وهم الذين يؤخرونها حتى يخرج الوقت وقد اتفق المسلمون على أنه لا يجوز تأخير صلاة النهار إلى الليل ولا تأخير صلاة الليل إلى النهار للمسافر ولا المريض ولا غيرها لكن يجوز عند الحاجة أن يجمع المسلم بين صلاتي النهار وهي الظهر والعصر في وقت أحدهما ويجمع بين صلاتي الليل وهي المغرب والمساء في وقت أحدهما وذلك لمثل المسافر والمريض وعند المطر ونحو ذلك من الأعذار وقد أوجب الله على المسلمين أن يصلوا بحسب طاقتهم كما قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فعلى الرجل أن يصلي ببطء كاملة وقراءة كاملة وركوع وسجود كامل فإن كان حادماً للماء أو ينضرر ما عمله لمرض أو برد أو غير ذلك وهو يحدث أو جنب فيمضي بالطيب وهو التراب يمسح به وجهه ويديه ويصلي ولا يؤخرها عن وقتها باتفاق العلماء

وكذلك اذا كان مجبوساً أو مقيداً أو زمنياً أو غير ذلك صلى على حسب حاله واذا كان بإزاء عدوه صلى أيضاً صلاة الخوف قال الله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان حزنكم أن يفتكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الى قوله وليأخذوا حذرهم وأسلمتهم الى قوله فاذا اطعتم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً

ويجب على أهل القدرة من المسلمين ان يأمرُوا بالصلاة كل أحد من الرجال والنساء حتى الصبيان

قال النبي صلى الله عليه وسلم مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم على تركها لشر وفرقوا بينهم في المضاجع

والرجل البالغ اذا امتنع من صلاة واحدة من الصلوات الخمس أوترك بعض فرائضها المنتقى عايباً فانه يستأب قان تاب ولا تثل

فمن العلماء من يقول يكون مرتداً كافراً لا يصل عايبه ولا يدفن بين المسلمين ومنهم من يقول يكون كقاطع الطريق وقاتل النفس ولزاني الحصن وأمر الصلاة عظيم شأنها أن تذكر ههنا قلها قوام الدين وعماده وتنظيمه تعالى لها في كتابه فوق جميع العبادات فانه سبحانه يحصها بالذكر تارة ويقرنها بالزكاة تارة وبالصبر تارة والنسك تارة كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وقوله واستعينوا بالصبر والصلاة وقوله فصل لربك واعبر وقوله ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين

لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وتارة يفتح بها أعمال البر ويغتمها بها كما ذكره في سورة سأل سائل وفي أول سورة المؤمنين قال تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم السادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون

فسأل الله العظيم أن يجعلنا وإياكم من الذين يرثون الفردوس

هم فيها خالدون والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا

محمد وآله وصحبه وسلم

تسليماً كثيراً

﴿ تمت الرسالة السابعة ﴾

﴿ ويليه الرسالة الثامنة أيضاً ﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

سؤال ورد على الشيخ تقي الدين رضى الله عنه من الديار المصرية
في سؤال سنة أربع عشرة وسبع مائة في حسن ارادة الله تعالى لخلق
الخلق والشاء الا انهم وهل يخلق لمة أو لغيرة فان قيل لالمة فهو
عبث تعالى الله عنه وان قيل لمة فان قلتم انها لم تزل لزم أن يكون المعلول
لم يزل وان قلتم انها محدثة لزم أن يكون لها عللة والتسلسل محال

الجواب الحمد لله رب العالمين هذه المسئلة من أجل المسائل الكبار
التي تكلم فيها الناس وأعظمها شعوباً وفروها وأكثرها شهاً ومحارات
فان لها تعلقاً بصنات الله تعالى وأسمائه وأفعاله وأحكامه من الامر
والنهي والوعد والوعيد وهي داخلة في خلقه وأمره فكل ما في الوجود
حتماق بهذه المسئلة فان المخلوقات جميعها متعلقة بها وهي متعلقة بالخالق
سبحانه وكذلك انشرائع كلها الامر والنهي والوعد والوعيد متعلق بها
وهي متعلقة بمسائل النذر والامر ومسائل الصفات والافعال وهذه
جوامع علوم اناس فلم الفقه هو الامر والنهي

وقد تكلم الناس في تلميل الاحكام الشرعية والامر والنهي كالامر
بالتوحيد والصدق والعدل والصلاة والزكاة والصيام والحج والنهي عن
الشرك والكذب والطلم والعواش هل أمر بذلك الحكمة ومصاحبة
وعلة انتضت ذلك أم ذلك لمحض المشيئة وصرف الارادة وهل علل
الشرع بمعنى الداعي والباعث أو بمعنى الامارة والعلامة

وهل يسوع في الحكمة أن ينهي الله عن التوحيد والصدق والعدل

وأمر بالشرك والكنب والظلم أم لا

ونكلم الناس في تنزيه الله تعالى عن الظلم هل هو منزّه عنه مع قدرته عليه أم الظلم تمتع لنفسه لا يمكن وقوعه وتكاملوا في محبة الله ورضاه وخصبه وسخطه هل هو بمعنى ارادته وهو الثواب والعقاب المخلوق أم هذه صفات أخص من الارادة

وتنازعوا فيما وقع في الارض من الكفر والفسوق والمصيان هل يريد به ويحبه ويرضاه كما يريد ويحب سائر ما يحدث أم هو واقع بدون قدرته ومشيته وهو لا يقدر أن يهدي ضالا ولا يضل مهتديا أم هو واقع بقدرته ومشيته ولا يكون في ملكه مالا يريد وله في جميع خلقه حكمة بالغة وهو يبتضه ويكرهه ويعتق قاعله ولا يحب السداد ولا يرضى لعباده الكفر ولا يريد به الارادة الدنية المتضمنة لمحبة ورضاه وان ارادة الارادة الكونية التي تتناول ما قدره وقضاه وفروع هذه المسئلة كثيرة ولاجل تجزئ الاصـل ووقوع الاشتباه فيه صار الناس فيه الى التقديرات الثلاثة المذكورة في سؤال السائل وكل تقدير قال به طوائف من بني آدم من المسلمين وغير المسلمين

(فالتقدير الاول) هو قول من يقول خلق المخلوقات وأمر بالمأمورات لالهة ولا لداع ولا باعث بل فعل ذلك لحض المشيئة وصرف الارادة وهذا قول كثير ممن ثبتت القدر وينسب الى السنة من أهل الكلام والنقـه وغيرهم وقد قال بهذا طوائف من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم وهو قول الاشعري وأصحابه وقول كثير من نقاة التماس

الطاهرية كابن حزم وأمثلة

ومن حجة هؤلاء أنه لو خلق الخلق لعلته لكان ناقصاً بدونها
مستكلاً بها فاته أما أن يكون وجود تلك العلة وعملها بالنسبة إليه
سواء أو يكون وجودها أولى به فإن كان الأول امتنع أن يعمل لأجلها
وان كان الثاني ثبت أن وجودها أولى به فيكون مستكلاً بها فيكون
قبلها ناقصاً

ومن حججهم ما ذكره السائل من أن العلة ان كانت قديمة وجب
قدم المعلوم لان العلة الغائبة وان كانت متقدمة على المعلوم في العلم
والقصد كما يقال أول المكرة آخر العمل وأول البقية آخر البرك
ويقال ان العلة الغائبة بها صار الفاعل فاعلاً فلا ريب أنها متأخرة في
الوجود عن العمل فمن فعل فعلاً مطلوب يطلبه بذلك الفعل كان
حصول المطلوب بعد الفعل فإذا قدر أن ذلك المطلوب الذي هو العلة
قديمًا كان الفعل قديمًا بطريق الأولى (فلوقيل) انه يعمل لعلته قديمًا
أن لا يحدث شيء من الحوادث وهو خلاف المشاهدة وان قيل أنه فعل
لعلته حادثة لزم محذور أن أحدهما أن يكون محلاً للحوادث فإن العلة
إذا كانت منفصلة عنه فإن لم يعد إليه منها حكم امتنع أن يكون وجودها
أولى به من عدمها وإذا قدر أنه عاد إليه منها حكم كان ذلك حادثاً فيقوم
به الحوادث والمحذور الثاني أن ذلك يستلزم التسلسل من وجهين
أحدهما أن تلك العلة الحادثة المطلوبة بالفعل هي أيضاً مما يحده الله
تعالى بقدرته ومشيئته فإن كانت لغيره لزم العبث كما تقدم وان كان

لعله ماد التسليم فيها فإذا كان كمال أحده لعله والعله بما أحده
لزم تسلسل الحوادث الثاني ان تلك العلة اما أن تكون مرادة لنفسها
أو لعل أخرى فان كانت مرادة لنفسها امتنع حدوثها لان ما أراده الله
تعالى لذاته وهو قادر عليه لا يؤخر حدوثه وان كانت مرادة لغيرها
فالقول في ذلك النير كالقول فيها ويلزم التسلسل وهذا ونحوه من حجج
من ينفي تعاليل أفعال الله تعالى وأحكامه

وانتقدير الثاني قول من يجعل العلة الغائية قديمة كما يجعل العلة الماعلية
قديمة كما يقول ذلك طوائف من المسلمين كإسائي بيانه كما يقول ذلك من
يقوله من المتفلسفة القائلين بقدم العالم وهؤلاء أصل قولهم ان المبدع
للعالم علة تامة تستلزم معلولها لا يجوز أن يتأخر عنها معلولها وأعظم
حججهم قولهم ان جميع الامور المتغيرة في كونه فاعلان كانت موجودة
في الازل لزم وجود المفعول في الازل لان العلة التامة لا يتأخر عنها
معلولها فانه لو تأخر لم يكن جميع شروط العمل وجدت في الازل فانا
لاننى بالعلة التامة الا ما يستلزم المعلول فاما قدراته تخلف عنها المعلول لم
تكن تامة وان لم تكن العلة التامة التي هي جميع الامور المتغيرة في الفعل
وهي المقتضى التام لوجود الفعل وهي جميع شروط الفعل التي يلزم من
وجودها وجود الفعل وان لم يكن جميعها في الازل فلا بد اذا وجد
الفعل بعد ذلك من محدّد سبب والا لزم ترجيح أحد طرفي الممكن
بلا مرجح واذا كان هناك سبب حادث فالقول في حدوثه كالقول في
الحادث الاول ويلزم التسلسل قالوا فالقول بانتفاء العلة التامة المستزمنة

للمفعول بوجوب اتصاله لصل وأما الترجيح بلا مرجح
ثم أكثر هؤلاء يثبتون علة فائية للفعل وهي بينها الفاعلة لكونهم
متناقضين قائم يثبتون له العلة الفائية ويثبتون له العلة الفائية
ويقولون مع هذا ليس له ارادة بل هو موجب بالذات لفاعل بالاختيار
وقولهم باطل من وجوه كثيرة * منها أن يقال هذا القول يستلزم
أن لا يحدث شيء وان كان كلما حدث حدث بغير أحداث محدث ومعلوم
ان بطلان هذا بين من بطلان التسلسل وبطلان الترجيح بلا مرجح
وذلك ان العلة التامة المستلزمة لمعلولها يقتدر بها معلولها ولا يجوز أن
يتأخر عنها شيء من معلولها فكل ما حدث من الحوادث لا يجوز أن
يحدث عن هذه العلة التامة وليس هناك ما يصدر عنه الممكنات سوى
الواجب بنفسه الذي منه هؤلاء علة تامة فإذا امتنع صدور الحوادث
عنه وليس هناك ما يحدث غيره لزم أن يحدث بلا محدث وأيضا فلو قدر
أن غيره أحدثها فإن كان واجبا بنفسه كان القول فيه كالقول في الواجب
الاول وأصل قولهم ان الواجب بنفسه علة تامة نستلزم مقارنة معلوله
له فلا يجوز أن يصدر على قولهم عن العلة التامة حادث لا بواسطة ولا
بغير واسطة لان تلك الوسطة ان كانت من لوازم وجود كانت قديمة
معه قامت صدور الحوادث عنها وان كانت حادثة كان القول فيها
كالقول في غيرها وان قدر ان المحدث لاحداث غير واجب بنفسه كان
ممكنا مقتترا الى موجب يجب به ثم ان قيل أنه محدث كان من الحوادث
وان قيل أنه قديم كان له علة تامة مستلزمة له وامتنع حينئذ حدوث

الحوادث عنه فإن الممكن لا يوجد هو ولا شيء من صفاته وأفعاله الاعن الواجب بنفسه فإذا قدر حدوث الحوادث عن ممكن قديم معلول لعل قديمة قيل هل حدث فيه سبب يقتضي الحدوث أم لا فإن قيل لم يحدث سبب لزم الترجيح بلا مرجح وإن قيل حدث سبب لزم التسلسل كما تقدم

الوجه الثاني انتهى بطلان قولهم أن يقال مضمون الحجة أنه إذا لم يكن ثمرة قديمة لزم التسلسل أو الترجيح بلا مرجح والتسلسل عندكم جائز فإن أصل قولهم أن هذه الحوادث متسلسلة شياً بعد شيء وإن حرركات الفلك توجب استمداد أقوايل لأن تقيض عليها الصور الحادثة من اللة القديمة سواء قلتم في العقل الفعال أو هي الواجب الذي يصدر عنه بتوسط العقول أو غير ذلك من الوسائط وإذا كان التسلسل جائزاً عندكم لم يمتنع حدوث الحوادث من غير علة موجبة للمعلول وإن لزم التسلسل بل هذا خير في الشرع والعقل من قولكم وذلك أن الشرع أخبر أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام وهذا مما اتفق عليه الملل المسلمون واليهود والنصارى فإن قيل أنه خالفها بسبب حادث قبل ذلك كان خيراً من قولهم أنها قديمة أزلية معه في الشرع وكان أولى في العقل لأن العقل ليس فيه ما يدل على قدم هذه الأفلاك حتى يمارض الشرع وهذه الحجة العقلية إنما تقتضي أنه لا يحدث شيء إلا بسبب حادث فإذا قيل أن السموات والأرض خلقها الله تعالى بما حدث قبل ذلك لم يكن في حججكم العقلية ما يبطل هذا

الوجه الثالث أن يقال حدوث حادث بعد حادث بلا نهاية امان أن يكون
 ممكن في العقل أو بمشعا فان كان متمعا في العقل لزم ان الحوادث جميعها لها أول كما
 يقول ذلك من يقوله من أهل الكلام وطل قولهم بقدم حركات
 الافلاك وان كان محدثا أمكن أن يكون حدوث ما أحدثه الله تعالى
 كالسموات والارض موقوفا على حوادث قبل ذلك كما يقولون أنتم فيما
 يحدث في هذا العالم من الحيوان والنبات والمعادن والمطر والسحاب وغير
 ذلك فيلزم فساد حجبتكم على التقديرين ثم يقال اما أن تثبتوا المبدع العالم
 حكمة وغاية مطلوبة واما أن لا تثبتوا فان لم تثبتوا بطل قولكم بأبواب
 العلة الغائية وبطل ما ذكره من حكمة البارئ تعالى في خلق الحيوان
 وغير ذلك من المخلوقات وأيضا فالوجود يبطل هذا القول فان الحكمة
 للموجودة في الوجود أمر يفوق العد والاحصاء كاحداثه سبحانه لما
 يحدثه من نعمته ورحمته وقت حاجة الخلق اليه كاحداث المطر وقت
 الشتاء بقدر الحاجة واحداثه للاسار الآلات التي يحتاج اليها بقدر حاجته
 وأمثال ذلك مما ليس هذا موضع بسطه ولأن أثباته حكمة مطلوبة وهي
 باصطلاحكم المله الغائية لزمكم أن تثبتوا له المشيئة والارادة بالضرورة
 فان القول بأن العاقل فعل كذا الحكمة كذا بدون كونه مراداً تلك
 الحكمة المطلوبة جمع بين التقيضين وهؤلاء المتفلسفة من أكثر الناس
 تناقضا ولهذا يجعلون العلم هو العالم والعلم هو الارادة والارادة هي القدرة
 وأمثال ذلك

وأما التفسير الثالث وهو انه فعل المفعولات وأمر بالأمورات لحكمة

محمودة فهذا قول أكثر الناس من المسامحين وغير المسلمين وقول طوائف من أصحاب أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد وغيرهم وقول طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والكرامية والمرجئة وغيرهم وقول أكثر أهل الحديث والتهوف وأهل التفسير وأكثر قدماء الفلاسفة وكثير من متأخريهم كأبي البركات وأمثله لكن هؤلاء على أقوال * منهم من قال ان الحكمة المطلوبة مخلوقة منفصلة عنه أي كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة والشيعة ومن وافقهم وقالوا الحكمة في ذلك احسانه الى الخلق والحكمة في الامر تعريض المكلفين لمصائب وقالوا ان فعل الا-سان الى الغير حسن محمود في العقل تخلق الخلق لهذه الحكمة من غير أن يعود اليه من ذلك حكم ولا قام به فعل ولا نعت فقال لهم الناس أتم متناقضون في هذا القول لان لاحسان الى المر محمود لكونه يعود منه على فاعله حكم بحمد لاجله اما لتكميل نفسه بذلك واما لقصد الحمد والثواب بذلك واما لفرقة وأن يجده في نفسه يدفع بذلك الاحسان الالم واما لالتذانه وسروره وفرحه بالاحسان فان النفس الكريمة تهيج وتسر وتثذب بالحير الذي يحصل منها الى غيرها فالاحسان الى الغير محمود لكون المحسن يعود اليه من فعله هذه الامور اما اذا قدر أن وجود الاحسان وعدمه بالنسبة الى الفاعل سواء لم يعلم ان مثل هذا العمل يحسن منه بل مثل هذا بعد عبداً في عقول العقلاء وكل من فعله لا ليس فيه لنفسه لذة ولا مصلحة ولا منفعة بوجه من الوجوه لانه لا مصلحة ولا آجلة عن عبداً ولم يكن محمود على نفسه وانه

علمتم أفعاله فراراً من العيب فوقته في العيب فإن العيب هو الفعل الذي ليس فيه مصلحة ولا منفعة ولا فائدة تعود على الفاعل ولهذا لم يأمر الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من العقلاء أحداً بالاحسان إلى غيره ونحو ذلك إلا الله في ذلك من المنفعة والمصلحة والأقارب الفاعل بفعل لا يعود إليه منه لئلا يضر ولا ضرر ولا منفعة ولا فزع يوجه من الوجوه لا في العاجل ولا في الآجل لا يستحسن من الأمر

ونشأ من هذا الكلام نزاع بين المعتزلة وغيرهم ومن وافقهم في مسئلة التحسين والتقبيح العقلي فثبت ذلك للمعتزلة وغيرهم ومن وافقهم من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وأهل الحديث وغيرهم وحكوا ذلك عن أبي حنيفة نفسه ولحق ذلك الأشعرية ومن وافقهم من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم واتفق الفريقان على أن الحسن والقبح إذا فسر بكون الفعل نافعاً للفاعل ملائماً له وكونه ضاراً للفاعل منافراً له أنه يمكن معرفته بالعقل كما يعرف بالشرع وطعن من ظن من هؤلاء أن الحسن والقبح المعلوم بالشرع خارج عن هذا وهذا ليس كذلك بل جميع الأفعال التي أوجبها الله تعالى ونهى عنها هي نافعة للفاعل ومصلحة لهم وجميع الأفعال التي نهى الله عنها هي ضارة للفاعل ومفسدة في حقهم والثواب المترتب على طاعة الشارع نافع للفاعل ومصلحة له والدم والعقاب المترتب على معصيته ضار للفاعل ومفسدة له

والمعتزلة أثبتت الحسن في أفعال الله تعالى لا بمعنى حكم يعود اليه من أفعاله ومنازعوهم لما اعتقدوا ان لاحسن ولا قبح الا ما زاد الي الفاعل منه حكم ففوا ذلك وقالوا القبيح في حق الله تعالى هو المستع لذاته وكل ما يقدر بممكننا من الافعال فهو حين اذ لا فرق بالنسبة اليه عندهم بين مفعول ومفعول وأولئك أثبتوا حسنا وقبحا لا يعود الى الفاعل منه حكم يقوم بذاته اذ عندهم لا يقوم بذاته وصف ولا فعل ولا غير ذلك وان كانوا قد يتناقضون ثم أخذوا يقيسون ذلك على ما يحسن من العبد ويقبح فجعلوا يوجبون على الله سبحانه ما يوجبون على العبد ويحرمون عليه من جنس ما يحرمون على العبد ويسمون ذلك العدل والحكمة مع قصور عقولهم عن معرفة حكمته فلا يثبتون له مشيئة تامة ولا قدرة تامة فلا يجعلونه على كل شيء قديرا ولا يقولون ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا يقرون بأنه خالق كل شيء ويبنتون له من الظلم ما زره نفسه عنه سبحانه قاله قال ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً أى لا يخاف أن يظلم فيحمل عليه من سيئات غيره ولا يهضم من حسناته وقال تعالى ما يدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد وقال صلى الله عليه وسلم في حديث البطاقة الذي رواه الترمذى وغيره بحاء برجل من أمتي يوم القيامة فتشتر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل مد البصر فيقال له هل تنكر من هذا شيئاً فيقول لا يارب فيقال له لا ظلم عليك اليوم ويؤتى ببطاقة فيها شهادة أن لا اله الا الله فتوضع البطاقة في كفة والسجلات في كفة فطاشت

السجلات وثقلت البطاقة فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يظلم بل يثاب على ما أتى به من التوحيد كما قال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره

وجهور هؤلاء الذين يسمون أنفسهم عدلية يقولون من فعل كبيرة واحدة أحبطت جميع حسناته وخلد في نار جهنم فهذا الذي سماه الله ورسوله ظلماً يصفون الله به مع دعواهم تنزيهه عن الظلم ويسمون تخصيصه من يشاء برحمته وفضله وخلقه ما خلقه لما فيه من الحكمة البالغة ظلماً

والكلام في هذه الأمور مبسوط في غير هذا الموضع لكن نبهنا على مجاميع أصول الناس في هذا المقام وهؤلاء المعترلة ومن وافقهم من الشيعة يوجبون على الله سبحانه أنه يفعل بكل عبد ما هو الأصابع في دينه وتنازعوا في وجوب الإصلاح في دنياه ومذهبهم أنه لا يقدر أن يفعل مع مخلوق من المصلحة الدينية غير ما فعل ولا يقدر أن يهدي ضالاً ولا يضل مهتدياً

وأما سائر الطوائف الذين يتولون بالتعالي من الفقهاء وأهل الحديث والصوفية وأهل الكلام وغيرهم والمتعسفة أيضاً فلا يوافقونهم على هذا بل يقولون أنه يفعل ما يفعل سبحانه لحكمة يعلمها وهو يعلم المباد أو بعض العباد من حكمته ما يطاعهم عليه وقد لا يعلمون ذلك والأمور العامة التي يفعلها تكون لحكمة عامة ورحمة عامة كإرساله محمداً صلى الله عليه وسلم فإنه كما قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فمن

اوسالته كان من أعظم النعمة على الخلق وفيه أعظم حكمة للعالم ورحمة منه لعباده كما قال تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ سمع منهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين وقال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً قالوا هو محمد صلى الله عليه وسلم

فاذا قل القائل فقد تغيرت برسلته طاعة من الناس كاذبين كذبوه من المشركين وأهل الكتاب

كان عن هذا جوابان أحدهما انه نعمهم بحسب الامكان فانه أضعف شرهم الذي كانوا يفعلونه لولا الرسالة باظهار الحق والآيات التي زلزلت مافي قلوبهم وبالجهد والجزية التي أخضعهم وأذلهم حتى قل شرهم ومن قتله منهم مات قبل أن يعطول عمره في الكفر فيعظم كفره وكان ذلها تقيلا لشره والرسول صلوات الله عليهم تسوا لتحصيل المصالح وتكدينها وتمطيل المفاد وتقليلها بحسب الامكان والحواب اثنى ان ما حصل من الضرر أمر مغفور في جنب ما حصل من انفع كانظر الفئ تسعة اذا خرب به ارض البيوت أو احتبس به بعض المسافرين والمكاتبين كالتقاصرين ونحوهم وما كان نفعه ومصالحته نامة كان خيرا مقصودا ورحمة محبوبة وان ضرره به بعض الناس وهذا الحواب أحاب به ضوائف من المسلمين وأهل الكلام والعق وغيرهم من الحمية واحتلية وعبرهم ومن الكرامية والصوفية وهو جواب كبير من التفاسفة

وقال هؤلاء جميع ما يحدثه في الوجود من الضرر فلا بد فيه من
حكمة قال تعالى صنع الله الذي أتقن كل شيء وقال الذي أحسن كل
شيء خلقه والضرر الذي يحصل به حكمة مطلوبة لا يكون شرّاً مطلقاً
وان كان شرّاً بالنسبة الى من تضرره

ولهذا لا يجيء في كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم
إضافة الشر وحده الى الله بل لا يذكر الشر الا على أحد وجوه ثلاثة
أما أن يدخل في عموم المخلوقات فانه اذا دخل في العموم أقاد عموم
القدره والمشيئة والخلق وتضمن ما اشتمل عليه من حكمة تتعلق بالعموم
وأما أن يضاف الى السبب الفاعل وأما أن يحذف فاعله فالاول كقوله
تعالى الله خالق كل شيء ونحو ذلك

ومن هذا الباب أسماء الله المقترنة كالملطي المانع والضرار التامع المخر
لذلك الحافض الراضع فلا يفرّد الاسم للمانع عن قريبه ولا الضار عن
قريبه لارافقتهما يدل على العموم وكل مافي الوجود من رحمة
ونفع ومصاحبة فهو من فضله تعالى ومافي الوجود من غير ذلك فن
عدله فكل نعمة منه فضل وكل نقمة منه عدل كما في الصحيحين عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يمين الله ملائ لا ينقصها نقمة سحاء
الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص
مافي يمينه والقسط بيده الاخرى بخفض ويرفع فاخبر ان يده اليميني فيها
الاحسان الى الخلق ويده الاخرى فيها العدل والميزان الذي به يخفض
ويرفع تخفضه ورفعه من عدله واحسانه الى خلقه من فضله

وأما حذف الفاعل فتدل قول الجني وأنا لا ندرى أشر أريد من
في الارض أم أراد بهم ربهم وشدا وقوله تعالى صراط الذين أنعمت
عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين ونحو ذلك
واضافته الى السبب كقوله من شر ما خلق وقوله فاردت أن أعيبها
مع قوله فاراد ربك أن يلعنا أشدها ويسخرها كنزها وقوله تعالى
ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقوله
ربنا ظلمنا أنفسنا وقوله تعالى أولا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم
أنى هذا قل هو من عند أنفسكم وأمثال ذلك

ولهذا ليس في أسماء الله الحسنى اسم يتضمن الشر وإنما يذكر
الشر في مفعولاته كقوله نبي عبادي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي
هو العذاب الاليم وقوله ان ربك لسريع العقاب وأنه لغفور رحيم وقوله
اعبدوا أن الله شديد العقاب الآية وقوله ان يطش ربك لشديد أنه
بدئ وعيد وهو الغفور الودود فبين سبحانه ان بطشه شديد وأنه
هو الغفور الودود

واسم المتقم ليس من أسماء الله الحسنى الثابتة عن النبي صلى الله
عليه وسلم وإنما جاء في القرآن مقيدا كقوله تعالى أنا من المجرمين
منتقمون وقوله ان الله عزيز ذو انتقام والحديث الذي في عددا لاسماء
الحسنى الذي يذكر فيه للمتقم وذكر في سياقه البر التواب للمتقم الغفور
الرؤف ليس هو عند أهل المعرفة بالحديث من كلام النبي صلى الله عليه
وسلم بل هذا ذكره الوليد بن مسلم عن بعض شيوخه ولهذا لم يروه

أحد من أهل الكتب المشهورة إلا الترمذي رواه من طريق الوليد
 ابن مسلم بسياق ورواه غيره باختلاف في الأسماء وفي ترتيبها بين أنه
 ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وسأئرس روى هذا الحديث
 عن أبي هريرة ثم عن الأهرج ثم عن أبي الرناد لم يذكر أعيان
 الأسماء بل ذكرها قوله صلى الله عليه وسلم إن لله تسعة وتسعين
 اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة وهكذا أخرجه أهل
 الصحيح كالبخاري ومسلم وغيرهما ولكن روي عدد الأسماء من طريق
 أخرى من حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة ورواه ابن ماجه
 واستاده ضعيف يعلم أهل الحديث أنه ليس من كلام النبي صلى
 الله عليه وسلم وليس في عدد الأسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم
 إلا هذان الحديثان كلاهما مرويان من طريق أبي هريرة وهذا
 مبسوط في موضعه

وانقصود هنا انبيه على أمول تقع في معرفة هذه المسئلة فان نفوس
 بني آدم لا تزال يقول بها من هذه المسئلة أمر عظيم
 واد على العبد من حيث الجملة ان لله فيها خلقه وما أمر به حكمة
 عظيمة كما عهدا ثم كما اراد علماً وإيماناً ظاهر له من حكمة الله ورحمته
 ما يبره عقله ويبين له تصديق ما أخبر الله به في كتابه حيث قال - ربه
 آمناً في الآفاق وفي أهدم حتى يتبين لهم أنه الحق فإنه صلى الله عليه
 وسلم قال في الحديث الصحيح لله أرحم بعباده من الوالدة بولدها وفي
 الحديثين أنه قال ان الله حاق الرحمة يوم حاقها مائة رحمة أنزل

منها رحمة واحدة فيها يترحم الخلق حق أن العادة لتزفع حاقرها من
ولدها من تلك الرحمة واحتبس عنده تسعة وتسعين رحمة فإذا كان يوم
القيامة جمع هذه إلى تلك فرحمها عبادده أو كما قال

ثم هؤلاء الجبور من السامعين وغيرهم كائنة المذاهب الأربعة
وغيرهم من السلف والعلماء الذين يثبتون حكمة فلا يغيثونها كما فاعا
الاشعة ونحوهم الذين يثبتون ارادة بلا حكمة ومشئة بلا رحمة ولا
عجة ولا رضا وجلوا جميع المخلوقات بالنسبة إليه سواء لا يفرقون بين
الارادة والمحبة والرضا بل ما وقع من الكفر والمسوق والمصيان قالوا
انه يحبه ويرضاه كما يريد واذ قالوا لا يحبه ولا يرضاه ديناً قالوا انه
لا يريد ديناً وما لم يقع من الايمان والتقوى فانه لا يحبه ولا يرضاه عندهم
كما لا يريد و قد قال تعالى اذ يبيتون ما لا يرضى من القول فأخبر أنه
لا يرضاه مع أنه قدره وقضاه ولا يوافقون للمعتزلة على انكار قدر الله
تعالى وعموم خلقه ومشئته وقدرته ولا يشبهونه بخلقهم فيما يجب ويحرم
كما فصل هؤلاء ولا يسابونه ما وصف به نفسه من صفاته وأفعاله بل
أثبتوا له ما أثبتة لنفسه من الصفات والافعال ونزهوه عما نزه نفسه من
الصفات والامال وقالوا ان الله خالق كل شيء وملكه وما شاء كان وما لم
يشأ لم يكن وهو على كل شيء قدير وهو بحر المحسنين والمؤمنين ويرضى
عن السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والمدين اتبعوهم باحسان
ولا يرضى لعاده الكفر ولا يرضى بالقول المخالف لامر الله ورسوله
وقالوا مع أنه خالق كل شيء وبه وما يملك قد فرق بين المخلوقات أعينها

وأنفأها كما قال تعالى أتجعل المسلمين كالمجرمين وكما قال أم حسب الذين
اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم
ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كالفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال وما يستوى الأعمى
والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء
ولا الأموات وأمثال ذلك مما يبين الفرق بين المخلوقات وأقسام الخلق
إلى شق وسعيد كما قال تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن
وقال تعالى فرعاً هدى وفرعاً حق عليهم الضلالة وقال تعالى يدخل
من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً وقال تعالى ويوم تقوم
الساعة يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة
يجربون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة قالوا لك في
الْعَذَابِ محض ومن ولفظاً هذا في انقرآن كثير

وينبغي أن يعلم أن هذا اللقاع زل فيه طوائف من أهل الكلام
والتصوف وصاروا فيه إلى ما هو شر من قول المعتزلة ونحوهم من القدرية
فإن هؤلاء يظنون الأمر والهي والوعد والوعيد وطاعة ورسوله
ويأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر لكن ضلوا في القدر واعتقدوا
أنهم إذا أثبتوا مشيئة عامة وقسرة شاملة وخلقاً متاولاً لكل شيء لزم
من ذلك القدح في عدل الرب وحكمته وغلطوا في ذلك فقابل هؤلاء
قوم من الملماء والمبائد وأهل الكلام والتصوف فأثبتوا القدر وآمنوا
بأن الله رب كل شيء ومليكه وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه خالق

كل شيء وهذا حسن وموافق لكنهم قصروا في الامر وانتهى والوعد والوعيد وافرطوا حتى غلبهم الى الالحاد فصاروا من جنس المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء فاولئك القدرة وان كانوا يشبهون المجوس من حيث انهم أثبتوا قاعلا لما اعتقدوه شرأ غير الله سبحانه فهو لا شايهوا للمشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء قالوا لا يكون شر من المجوس فان المجوس يقولون بالجزية بائع المسلمين وذهب بعض العلماء الى حل نسائهم وطعامهم وأما المشركون فاتفقت الامة على تحريم نكاح نسائهم ومذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه وغيرهما أنهم لا يقولون بالجزية وجهور العلماء على أن مشركي العرب لا يقولون بالجزية وان أقرت المجوس فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل الجزية من المشركين بل قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله واني رسول الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله عز وجل وللقصود هنا ان من أثبت القدر واحتج به على ابطال الامر وانتهى فهو شر من أثبت الامر وانتهى ولم يثبت القدر وهذا متفق عليه بين المسلمين وغيرهم من أهل الملل بل جميع الخلق فان من احتج بالقدر ونهت الروية العامة لجميع المخلوقات ولم يفرق بين الأمور والمخاطر والؤمن والكافر وأهل الطاعة وأهل المعصية لم يؤمن أحدهم بالرسول ولا بشيء من الكتب وكان عنده آدم والييس سواء ونوح وقومه - واه وموسى وفرعون سواء والسابقون الاولون والكافرون سواء وهذا

الضلال قد كثر في كثير من أهل التصوف والرهدة والعبادة لاسيما اذا قرئوا به توحيد أهل الكلام المبتين لا قدر والمشيئة من غير اثبات المحبة والبغض والرضا والسخط الذين يقولون التوحيد هو توحيد الربوبية والالهية عندهم هي القدرة على الاختراع ولا يسرقون توحيد الهية ولا يعلمون ان الاله هو المألوه المعبود وان مجرد الافرار بأن الله رب كل شئ لا يكون توحيداً حتى تشهد أن لا اله الا الله كما قال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال عكرمة نساءهم من خلق السموات والارض فيقولون الله وهم يبدون غيره

وهؤلاء يدعون التوحيد والقضاء في التوحيد ويقولون ان هذا نهاية المعرفة ان العارف اذا صار في هذا المقام لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة لشهوده الربوبية العامة والقيومية الشاملة

وهذا الموضع وقع فيه من الشيوخ الكبار من شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله

وهؤلاء غايه توحيدهم هو توحيد المشركين الذين كانوا يبدون الاصنام الذين قال تعالى عنهم قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون - يقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يحير ولا يحار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني تسحرون وقال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون وقال ولئن سألتهم من

خلق السموات والارض يقول الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون
وقال تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع
والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر
الامر فيقولون الله قل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فاذن بعد
الحق الاضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا
أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يبيده قل الله
يبدأ الخلق ثم يبيده فاني تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى
الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من
لا يهدي الا أن يهدي فقالكم كيف تحكمون وقال تعالى أمن خلق
السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات
بها ما كان لكم أن تقتبوا شجرها ألمه مع الله هل هم قوم يدلون أم من
جعل الارض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل
بين البحرين حاجزاً ألمه مع الله بل أكثرهم لا يعلمون أم من يجب
المصطر اذا دعاه ويكتنف السوء ويحملكم خلفاء الارض ألمه مع الله
قليلا ما تذكرون أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل
الرياح بشراً بين يدي رحته ألمه مع الله تعالى الله عما يشركون أم من يبدأ
الخلق ثم يبيده ومن يرزقكم من السماء والارض ألمه مع الله قل ها تراء
برهانكم ان كنتم صادقين فان هؤلاء المشركين كانوا مقرين بان الله
خالق السموات والارض وخالقهم ويبيدهم ما كوت كل شيء وكانوا
مقرين بالقدر

فإن العرب كانوا يثبتون القدر في الجاهلية وهو معروف عنهم في
التظلم والتتر ومع هذا فلما لم يكونوا يبدون الله وحده لا شريك له
بل عبدوا غيره كانوا مشركين شرّاً من اليهود والنصارى
فمن كان غاية توحيده وتحقيقه هو هذا التوحيد كان غاية توحيده
توحيد المشركين

وهذا المقام مقام وأى مقام زالت فيه أقدام وضلت فيه افهام ويدل
فيه دين المسلمين والتبس فيه أهل التوحيد بهباد الاصنام على كثير من
يدعون نهاية التوحيد والتحقيق والمعرفة والكلام

ومعلوم عند كل من يؤمن بالله ورسوله ان المعتزلة والشيعه القدرية
المتبئين للامر والتهمي والوعد والوعيد خير ممن يسوى بين المؤمن
والكافر والبر والفاجر والنبي الصادق والمتمني الكاذب وأولياء الله
وأعدائه الذين ذمهم السلف بل هم أحق بالذم من المعتزلة كما قال الخلال
في كتاب السنة في الرد على القدرية وقولهم ان الله أجبر العباد على المعاصي
وذكر المروزي قال قلت لأبي عبد الله رجل يقول ان الله أجبر
العباد فقال هكذا لا أقول وأنكر ذلك وقال يضل الله من يشاء
ويهدى من يشاء

وذكر عن المروزي ان رجلاً قال ان الله لم يجبر العباد على المعاصي
فرد عليه آخر فقال ان الله حبر العباد أراد بذلك اثبات القدر فسألوا
عن ذلك أحمد بن حنبل فأمر عليهم جميعاً حتى قال أو أمر أن يقال
يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وذكر عن عبد الرحمن بن مهدي

قال أنكر سفيان الثوري جبر وقال ان الله جيل العباد
قال المروزي أراد قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشع عبد
القيس يعني قوله ان فيك لخلتين يجهما الله الحلم والاثاة فقال اخلفين
تخلقت بهما أم خلقتين جيلت عليهما فقال بل خلقتين جيلت عليهما فقال
الحمد لله لقدى جيلتي على خلقتين يجهما.

وذكر عن أبي اسحاق الفزاري قال قال الاوزاعي أناني رجلا
فسألني عن القدر فاجبت ان آتيك به. اسمع كلامهما ونحيبهما فقلت
رحمك الله أنت أولى بالجواب قال فأتاني الاوزاعي ومعه الرجلان فقال
تكلمما فقالا قدم علينا ناس من أهل القدر فآذعونا في القدر وآذعناهم
فيه حتى بلغ بنا وبهم الي أن قلنا الله جبرنا على ماهاا عنه وحل يستأوبين
مأمرنا به ورزقنا ما حرم علينا فقلت يا هؤلاء ان الذين أتوك بما أتوك به
قد ابتدعوا بدعة وأحدثوا حدثا وإني أراكم قد خرجتم من البدعة الى
مثل ما خرجوا اليه فقال أصبت وأحسنت يا أبا اسحاق

وذكر عن بنية بن الوليد قال سألت الزبيدي والاوزاعي من
الخبر فقال الزبيدي أمر الله أعظم وقدره أعظم من أن يجبر أو يعضل
ولكن يقضى ويتقدر ويخاف ويحبل عبده على ما أحب
وقال الاوزاعي ما أعرف لهجرا أصلا من القرآن والسنة فأجاب
أن أقول فلك ولكن القضاء والقدر والخلق والجبر فلهذا يعرف في
القرآن والحديث * وقال مطرف بن الشخير لم نوكل الى القدر وانيه
أسير * وقال ضمرة بن ربيعة لم نؤمر أن نتوكل على القدر ولا به هيد

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من أحد الا وقد علم مقعده من الجنة ومقعده من النار قالوا يا رسول الله أفلا ندع العمل ونشكل على الكتاب فقال لا تعملوا فكل ميسر لما خلق له وهذا باب واسع

والمقصود هنا ان الحلال وغيره أدخلوا القائلين بالجبر في مسمى القدورية وان كانوا لا يحتجون بالقدر على المعاصي فكيف من يحتج به على المعاصي * ومعلوم انه يدخل في ذم من ذم الله من القدورية من يحتج به على إسقاط الامر والهي اعظم مما يدخل فيه المنكر له فان ضلال هذا أعظم ولهذا قرنت القدورية بالرجئة في كلام غير واحد من السلف وروى في ذلك حديث مرفوع لان كلام هاتين البدعتين تقصد الامر والهي والوعود والوعيد فالارضاء يضعف الايمان بالوعيد ويهون امر المرئض والمحارم والقدري ان احتج به كان هو المرجئ وان كذب به كان هو والمرجئ قد قابل هذا يبالغ في التشديد حتى لا يجعل العبد يستعين بالله على فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه وهذا يبالغ في التاجية الاخرى

ومن المعلوم ان الله تعالى أرسل الرسل وأنزل الكتب تصديق الرسل فيما أخبرت وتطاع فيها أمرت كما قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال تعالى ومن يطع الرسول فقد أطاع الله والايمان بالقدر من تمام ذلك فمن أثبت القدر وجعل ذلك معارضا للامر فقد أذهب الاصل ومعلوم ان من أسقط الامر والهي

الذي بعث الله به رسله فهو كافر باتفاق المسلمين واليهود والنصارى بل هؤلاء قولهم متناقض لا يمكن أحدهم أن يثبت به ولا تقوم به مصلحة أحد من الخلق ولا ينشأ شر عليه اثنان فإن التقدير أن كان حجة فهو حجة لكل أحد والافليس حجة لأحد فإنا قدر أن الرجل ظلمه ظلم أو شتمه شتم أو أخذ ماله أو أفدأ أهله أو غير ذلك فحق لاه أو ذمه أو طلب عقوبته أو بطل الاحتجاج بالتقدير ومن ادعى أن العارف إذا شهد الإرادة سقط عنه الأمر كان هذا الكلام من الكفر الذي لا يرضاه اليهود ولا النصارى بل ذلك يمتنع في العقل محال في الشرع فإن الجوع يفرق بين الحبز والقراب والمطشان يفرق بين الماء والشراب فيجب ما ينسب به ويرويه دون ما لا ينفعه والجميع مخلوق لله تعالى فالجى وإن كان من كان لابد أن يفرق بين ما ينفعه وينعمه ويسره وبين ما يضره ويشقى ويؤلمه هذا حقيقة الأمر فإن الله تعالى أمر البعاد بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم (والناس في الشرع والتدريج أربعة أنواع فشر الخلق) من يخرج بالتقدير لنفسه ولا يراه حجة لغيره يستدل به في الذنوب والمعائب ولا يطعن إليه في المعائب كما قال بعض العلماء أنت عند الطاعة قدرى وعند المعصية جبرى أى مذهب وافق هؤلاء تذهب به وبراء هؤلاء خير الخلق الذين يصبرون على المعائب ويستغفرون من المعائب كما قال تعالى فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك * وقال ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نراها ان ذلك على الله يسير اكبلوا ناسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله

لا يحب كل مختال فخور * وقال تعالى مآصبا من مصيبة الابل ان الله
ومن يؤمن بالله يهد قلبه * قال بعض الساف هو الرجل تصيبه المصيبة
فيعلم انها من عند الله فيرضى ويسلم * قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة
أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب
الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون

وقد ذكر الله تعالى عن آدم عليه السلام انه لما فعل ما فعل قال
ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تنفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وعن
ابليس انه قال فيما أغويتني لازين لهم في الارض ولا غوينهم أجمعين
فكتاب أشبه أباه آدم ومن أصر واحتج بالقدر أشبه ابليس

(والحديث الذي في الصحيحين في احتجاج آدم وموسى عليهما
السلام) لما قال له موسى أنت آدم أبو البشر خالقك الله بيده ونفخ فيك
من روحه وعلمك أسماء كل شيء لما أخرجتنا وفكك من الجنة فقال
له آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه، وخط لك
التوراة بيده فبكم وجدت مكتوبا علي قبل أن أخلق وعصى آدم
ربه فنوى قال بكذا وكذا سنة قال فخرج آدم موسى وهذا الحديث
في الصحيحين من حديث أبي هريرة وقد روى بإسناد جيد عن عمر
رضي الله عنه قال ما حج موسى لان موسى لاه على ما فعل لاجل
ما حصل لهم من المصيبة بسبب أكله من الشجرة ولم يكن لومه لاجل حق
الله في الذنب قال آدم كان قد تاب من الذنب كما قال تعالى قلني آدم من
ربه كلمات فتاب عليه وقال تعالى ثم اجتباء ربه فتاب عليه وهدى ومن

هو دون موسى عليه السلام يعلم انه بعد التوبة والمغفرة لا يبقى ملام على الذنب و آدم أعلم بالله من أن يحتج بالقدر على الذنب وموسى عليه السلام أعلم بالله تعالى من أن يقبل هذه الحجة فان هذه لو كانت حجة على الذنب لكافحت حجة لا بليس عدو آدم وحجة لفرعون عدو موسى وحجة لكل كافر وبطل أمر الله ونبيه بل انما كان القدر حجة لآدم على موسى لانه لم يغيره لاجل المصيبة التي حصلت له ففعل ذلك وتلك المصيبة كانت مكتوبة عليه * وقد قل تعالى ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه * وقال أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ولا قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله لم لأفعله * وكان بعض أهله اذا عتقني على شيء يقول دعوه فلو قضى شيء لكان * وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادما ولا امراة ولا دابة ولا شيئا قط الا أن يجاهد في سبيل الله ولا نبل منه قط شيء فانتقم لنفسه الا أن تنهك محارم الله فاذا انتهكت محارم الله لم يقم لنفسه شيء حتى ينتقم لله * وقد قال صلى الله عليه وسلم لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لفتكت يدها ففنى أمر الله ونبيه يسارع الى الطاعة ويقم الحدود على من تعدي حدود الله ولا تأخذنه في الله لومة لائم واذا آذاه مؤذ أو قصر مقصر في حقه عفا عنه ولم يؤأخذنه نظرا الى القدر فهذا سبيل الدين أنتم الله عليهم من التبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهذا واجب فيما قدر من المصائب بغير فعل آدمي

كل المصائب السماوية أو بفعل لاسييل في الى العقوبة كفعل آدم عليه السلام فانه لاسييل الى لومه شرعا لاجل التوبة ولا قدرا لاجل القضاء والقدر واما اذا ظلم رجل رجلا فله أن يستوفي مظلمته على وجه العدل وان عفا عنه كان أفضل له كما قال تعالى والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له

وأما الصنف الثالث فهم الذين لا ينظرون الى القدر لافي المعائب ولا في المصائب التي هي من أفعال العباد بل يضيفون ذلك الى العبد واذا أيا استغفروا وهذا حسن لكن اذا أصابهم مصيبة بفعل العبد لم ينظروا الى القدر الذي مضى بها عليهم ولا يقولون لمن قصر في حقهم دعوه فلو قضى شيء لكان لاسيا وقد تكون تلك المصيبة بسبب ذنوبهم فلا ينظرون اليها وقد قال تعالى ولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم وقال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال تعالى وإن تصبهم سيئة بما تدعونهم إليها فاقبضوا أيديهم فان اللسان كفور ومن هذا قوله تعالى أينا تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك

فان هذه الآية تنازع فيها كثير من متبقي القدر ونفاته هؤلاء يقولون الافعال كلها من الله لقوله تعالى قل كل من عند الله وهؤلاء

يقولون الحسنة من الله والسيئة من نفسك لقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقد يحجبهم الاولون بقراءة مكتوبة فمن نفسك بالفتح على معنى الاستفهام وربما قدر بعضهم قدرا أى أقر نفسك وربما قدر بهم القول في قوله تعالى ما أصابك فيقولون تهديرا الآية فاما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا يقولون فيحرقون لفظ القرآن ومنه ويحلمون ما هو من قول الله قول الصدق من قول المنافقين الذين أنكروا قولهم ويضربون في القرآن مالا دليل على نبوته بل سياق الكلام ينفي من هاتين الطائفتين جاهلة بمعنى القرآن وبحقيقة المذهب الذي ينصره وأما القرآن فالمراد هنا بالحسنات والسيئات النعم والمصائب ليس المراد الطاعات والمعاصي وهذا كقوله تعالى ان تمسككم حسنة تسوؤم وان تصبكم سيئة فخرحوا بها وان تصبروا وتمنوا لا يضركم كيدهم شيئا وكقوله ان تصبكم حسنة تسوؤم وان تصبكم مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا من قبل ويتولوا وهم فرحون قل ان يصينا الا ما كتب الله لنا هو مولانا الآية ومنه قوله تعالى وبلوناكم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون كما قال تعالى ونبلوكم بالنسر والخيبة فتنة والينا ترجعون أى بالنعم والمصائب هذا بخلاف قوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وقوله تعالى ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وأما مال ذلك فان المراد بها الطاعة والمعصية وفي كل موضع ما يبين المراد باللفظ فليس في الأمر أن العزيز بحمد الله تعالى اشكال بل هو مبين وذلك انه اذا قال ما أصابك وما مسك ونحو ذلك كان من فعل

غيرك بك كما قال ما أصابك من حسنة فمن الله وما أضابك من سيئة فمن نفسك وكما قال تعالى ان تصبك حسنة تسؤهم وقال تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم واذا قال من جاء بالحسنة كانت من فعله لانه هو الجاني بها فهذا يكون فيما فعله العبد لا فيما فعل به وسياق الآيتين يبين ذلك فانه ذكر هذا في سياق الحضر على الجهاد وضم المتخلفين عنه فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وان منكم لمن ليبطئن فان أصابكم مصيبة قال قد أهدى الله على أدمي كن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لئمن كنتم ينكم ويئنه مودة بالتي كنت معهم فانفروا فوزا - خطبا قاسم سبحانه بالجهاد وضم المتبطئين وذكر ما يصيب المؤمنين تارة من المصيبة فيه وتارة من فضل الله فيه كما أصابهم يوم أحد فقال أولا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم وأصابهم يوم بدر فضل من الله بنصره لهم وتأيده كما قال تعالى ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة ثم انه سبحانه قال قلي قال في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة الآية وقال تعالى وما لكم لا تتلورون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الى قوله أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فهذا من كلام الكفار والمنافقين اذا أصابهم نصر وغيره من النعم قالوا هذه من عند الله وان أصابهم ذل وخوف وغير ذلك من المصائب قالوا هذه من عند محمد بسبب الدين الذي جاء به فان الكفار

كانوا يضيفون ما أصابهم من المصائب الى فصل أهل الايمان وقد ذكر
نظير ذلك في قصة موسى وفرعون قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون
بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحنة قالوا لنا
هذه وان تصبهم سيئة يطروا موسى ومن معه ونظيره قوله تعالى في
سورة يس قالوا ربنا يعلم انا اليكم ارسلون وما علينا الا البلاغ المبين
قالوا انا نطيرنا بكم لكن لم تنتهوا لرحمتكم وليسكنكم مناعذاب اليم فاخبر
الله تعالى ان الكفار كانوا يطيطرون بالمؤمنين فاذا أصابهم بلاء جعلوه
بسبب أهل الايمان وما أصابهم من الخير جعلوه من الله عز وجل فقال
تعالى فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا والله تعالى نزل أحسن
الحديث فلو فهموا القرآن املوا أن الله أمرهم بللعروف ونهاهم
عن المنكر أمر الخير ونهى عن الشر فليس فيما بث الله به رسله ما يكون
سبباً للشر بل الشر حصل بذنوب العباد فقال تعالى ما أصابك من حسنة
فمن الله أى ما أصابك من نصر ورزق وعافية فمن الله نعمة أنعمها عليك
وان كانت بسبب أعمالك الصالحة فهو الذي هداك وأعانك ويسرك
ليسري ومن عليك بالايمان وزينه في قلبك وكره اليك الكفر
والتسوق والمعصية وفي آخر الحديث الصحيح الالهى حديث أبي ذر
عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى يا عبادى
انما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد
الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه
وفي الصحيح سيد الايمان انهم أنت ربي لا اله الا انت خلقتنى

وأنا عبدك وأما على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت
أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فأغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت
من قالها إذا أصبح موقفاً بها فأت من يومه دخل الجنة ومن قالها إذا
أمسى موقفاً بها فأت من ليلته دخل الجنة ثم قال تعالى وما أصابك من
سيئة من ذل وخوف وهزيمة كما أصابهم يوم أحد فمن ضحك أي بذنوبك
وخطاياك وإن كان ذلك مكتوباً مقدراً عليك

فإن القدر ليس حجة لأحد على الله ولا على خلقه ولو كان
لأحد أن يحتج بالقدر على ما فعله من السيئات لم يعاقب ظالم ولم يقتل
مشرِك ولم يَمُت حد ولم يكف أحد عن ظلم أحد وهذا من الفساد في
الدين والدنيا المعلوم ضرورة وافدة به سريع المقتول المطابق لما جاء به
الرسول فاقدر يؤمن به ولا يحتج به فمن لم يؤمن بالقدر ضارِعُ المجرس
ومن احتج به ضارِعُ المشركين ومن أقر بالامر والقدر وطعن في
عدل الله وحكمته كان شبيهاً ببلّيس فإن الله تعالى ذكر عنه أنه طعن
في حكمته وعارضه برأيه وهواه وأنه قال فيها اغويتني لأزين له من في
الأرض

وقد ذكر طائفة من أهل الكتاب وبعض المصنفين في المقالات
كالشهرستاني أنه ناظر الملائكة في ذلك ممارساً لله تعالى في خلقه وامره
لكن هذه المناظرة بين الملائكة والملائكة التي ذكرها الشهرستاني في
أول المقالات ونقلها عن بعض أهل الكتاب ليس لها أساس يستمد عليه
ولو وجدناها في كتب أهل الكتاب لم يجوز أن صدقها لجرد ذلك فإن

الذي صلى الله عليه وسلم ثبت عنه في الصحيح انه قال اذا حركتكم اهل الكتاب فلا تدعوهم ولا تكذبوهم قاما أن يحدوكم بحق فتكذبونه واما أن يحدوكم بباطل فتصدقونه وبشبه والله أعلم ان تكون المناظرة من وضع بعض المكذبين بالقدر اما من أهل الكتاب واما من المسلمين والشهرستاني فاما من كتب المقالات و'منصفون في المقالات يقولون كثيرا من المقالات من كتب المنزلة كما نقل الاشعري وغيره ما نقله في المقالات من كتب المنزلة فانهم من أكثر الطوائف وأولها نصيفاً في هذا الباب ولهذا توجد المقالات منقولة بمباراتهم فوضعوا هذه المناظرة على لسان ابلis كما رأينا كثيراً منهم يضع كتاباً أو قصيدة على لسان بعض اليهود أو غيرهم ومقصودهم بذلك الرد على الشتيين القدر يقولون ان حجة الله على خلقه لانهم لا بالكذب بالقدر كما وضعوا في مثالب ابن كلاب انه كان نصرانياً لانه أثبت الصفات وعندهم من أثبت الصفات فقد أشبه النصارى وتلقى أمثال هذه الحكايات بالقبول من المنتسبين الى السنة ممن لم يعرف حقيقة أمرها

و'انقصود هنا أن الآية الكريمة حجة على هؤلاء وهؤلاء على من يحتج بالقدر فان الله تعالى أخبر انه عندهم بذنوبهم فلو كانت حجته متبولة لم يذنبهم بذنوبهم وحجة على من كذب بالقدر فانه سبحانه أخبر ان الحسنة من الله وان السيئة من نفس العبد والقدرية مفقون على ان العبد هو المحدث للمصيبة كما هو المحدث للطاعة والله عندهم ما أحدث هذا ولا هذا ولا هذا بل أمر بهذا ونهى عن هذا وليس عندهم هـ

نعمة أتمها على عباده المؤمنين في الدين الا وقد أنعم بثلثها على الكفار
فخدمهم ان على بن أبي طالب رضى الله عنه وأبالب مستويان في نعمة
الله الدينية اذ كل منهما أرسل اليه الرسول وتقدر على الفعل وأجر
عيسى لكن هذا فعل الايمان بنفسه من غير أن يخصه بنعمة آمن بها
وهذا فعل الكفر بنفسه من غير أن يفضل الله عليه ذلك المؤمن ولا
خصه بنعمة آمن لاجلها وعندهم ان الله جب الايمان الى الكفار كابي
لهب وامثاله كما حبه الى المؤمنين كعلى رضى الله عنه وامثاله وزينه في
قوب الطائفتين وكره الكفر والسوق والعيان الى الطائفتين سواء
لكن هؤلاء كرهوا ما كرهه الله اليهم بغير نعمة خصهم بها وهؤلاء
لم يكرهوا ما كرهه الله اليهم

ومن توهم منهم أومن قل عنهم ان الطاعة من الله والمصيبة من
العبد فهو جاهل بمذهبهم فان هذا لم يقله أحد من علماء التدرية ولا
يمكن أن يقوله فان أصل قولهم ان فعل العبد للطاعة كنفه للمصيبة
كلما فعله بقدرة تحصل له من غير أن يخصه بإرادة خلقه فيه تختص
بأحدهما فاذا احتجوا بهذه الآية على مذهبهم كانوا جاهلين بمذهبهم
وكانت الآية حجة عليهم لالمسم لانه قال تعالى قل كل من عند الله
وعندهم ليس الحسنات المأمولة ولا السيئات المأمولة من عند الله بل
كلاهما من العبد وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك
من سيئة فمن نفسك يخالف لقولهم فان عندهم الحسنة المأمولة من العبد
لامن الله سبحانه وتعالى

وكذلك من استج من مثبتة القدر بالآية على آياته اذا احتج بقوله تعالى قل كل من عند الله كان عظمًا فان الله ذكر هذه الآية ردا على من يقول الحسنة من الله والسيئة من العبد ولم يقل أحد من انفس ان الحسنة للمفعول من الله والسيئة للمفعول من العبد وأيضا فان قسر فعل العبد وان قال أهل الأثبات ان الله خلقه وهو مخلوق له ومعمول له قائم لا ينكرون ان العبد هو المتحرك بالأفعال وبه قامت ومنة نشأت وان كان الله خلقهما وأيضا فان قوله بعد هذا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك يمتنع أن يقسر بالطاعة والمعصية فان أهل الأثبات لا يقولون ان الله خلق احدهما دون الاخرى بل يقولون بان الله خلق الجميع بالأفعال وكل الحوادث

(وما ينبغي أن يعلم) ان مذاهب سلف الامة مع ان قولهم الله خالق كل شيء وربهم ومليكهم وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه على كل شيء قدير وأنه هو الذي خلق العبد هو ما اذا ما شاء الله عز وجل واذا ما شاء الخير منوما ونحو ذلك ان العبد فاعل حقيقة وله مشيئة وقدره قال تعالى لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين وقال تعالى ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكرون الا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المنفعة

وهذا الموضع اضطرب فيه الخائفون في القدر فقاتل المبررة ونحوهم من الفئة الكفر والفسق والمصيان أفعال تبيحة واقعته منزلة عن فعل القبيح باتفاق المسلمين فلا يكون فعلا له وقال من رد عليهم

من المائلين الى الجبر بل هي فعله وليست أفعالا لعباد بل هي كسب للعبد وقالوا ان قدرة العبد لا تأثير لها في حدوث مقدورها ولا في صفة من صفاتها وان الله أجرى العادة بمخلق مقدورها مقارنا لها فيكون الفعل خلقا من الله وإبداعا واحدا وكسبا من العبد لوقوعه مقارنا لقدرة

وقالوا ان العبد ليس محدثا لأفعاله ولا موجداً لها ومع هذا فقد يقولون اما لا نقول بالجبر المحض بل ثبت للعبد قدرة حادثة والجبر المحض الذي لا يثبت للعبد قدرة وأخذوا يهرقون بين الكسب الذي أثبتوه وبين الخلق فقالوا الكسب عبارة عن اقتران المقدور بالقدرة الحادثة والخلق هو المقدور بالقدرة القديمة وقالوا أيضاً الكسب هو الفعل القائم بمحل القدرة عليه والخلق هو الفعل الخارج عن محل القدرة عليه فقال لهم الناس هذا لا يوجب فرقا بين كون العبد كسبا وبين كونه فعلا وأوجد وأحدث وصنع وعمل ونحو ذلك فان فعله واحداثه وعمله وصنعه هو أيضاً مقدور بالقدرة الحادثة وهو قائم في محل القدرة الحادثة وأيضاً فهذا فرق لا حقيقة له فان كون المقدور في محل القدرة أو خارجا عن محلها لا يعود الى تأثير القدرة فيه وهو مبني على أصلين ان الله لا يقدر على فعل يقوم بنفسه وان خلقه للعالم هو نفس العالم وأكثر العقلاء من المسلمين وغيرهم على خلاف ذلك والثاني ان قدرة العبد لا يكون مقدورها خارجا عن محلها وفي ذلك نزاع طويل ليس هذا موضعه وأيضاً فاذا فسر التأثير بمجرد الاقتران فلا فرق بين أن يكون البارق

في المحل أو خارجا عن المحل وأيضاً قال لهم المتازعون من المستقر في
 فطر الناس ان من فعل العدل فهو عادل ومن فعل الظلم فهو ظالم
 ومن فعل الكذب فهو كاذب فإذا لم يكن البعد قاعلاً لكذبه وظلمه
 وعدله بل الله هو قاعل ذلك لزم أن يكون هو المتصف بالكذب والظلم
 قالوا وهذا كما قلتم أتم وسائر الصفات من المستقر في فطر الناس
 أن من قام به العلم فهو عالم ومن قامت به القدرة فهو قادر ومن قامت
 به الحركة فهو متحرك ومن قام به التكلم فهو متكلم ومن قامت به
 الارادة فهو مرید وقلتم اذا كان الكلام مخلوقاً كان كلاماً للمخل الذي
 خلقه فيه كسائر الصفات فهذه القاعدة المطردة فيمن قامت به الصفات
 نظيرها أيضاً من فعل الافعال وقالوا أيضاً القرآن مملوء بذكر اضافة
 هذه الافعال الى البعاد كقوله تعالي جزاء بما كنتم تعملون وقوله اعملوا
 ما كنتم تعملون وقوله وتلى اعملوا فسيرى الله عملكم وقروله ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات وأمثال ذلك وقالوا أيضاً ان الشرع والعقل متفقان
 على أن البعد يحمى ويذم على فعله ويكون حسنة له فلو لم يكن الا فعل
 غيره لكان ذلك الخير هو المحمود المضموم عليها

وفي المسئلة كلام ليس هذا موضع بسطه لكن تنبه على نكت نافعة

في هذا الموضع المشكل

فقول قول القائل هذا فعل هذا وفعل هذا لفظ فيه احوال فانه
 تارة يراد بالعمل نفس الفعل وتارة يراد به معنى المصدر فيقول فعلت
 هذا أفعله فعلا وعميات هذا أعمله عملاً فإذا أريد بالعمل نفس الفعل

الذى هو مسمى المصدر كصلاة الانسان وصيامه ونحو ذلك فالعمل هنا المعمول قال تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات فجعل هذه المصنوعات معمولة للجن ومن هذا الباب قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون فانه في أصح القولين ما يعنى الذى والمراد به ما تحتونه من الاسنام كما قال تعالى أعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون أى والله خلقكم وخلق الاسنام التي تحتونها ومنه حديث حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق كل صالح ومنه لكن قد يستدل بالآية على ان الله خلق أفعال العباد من وجه آخر فيقال اذا كان خالقاً لما يعملونه من المتحركات لزم أن يكون هو الخالق للتأليف الذى أحدثوه فيها فلها انما سارت معمولة بذلك التأليف والا فهي بدون ذلك ليست معمولة لهم واذا كان خالقاً لما يعملونه من المتحركات لزم أن يكون هو الخالق للتأليف الذى أحدثوه فيها فلها انما سارت معمولة بذلك التأليف والا فهي بدون ذلك ليست معمولة لهم واذا كان خالقاً للتأليف كان خالقاً لأفعالهم

والمقصود ان لفظ الفعل والعمل والصنع أنواع وذلك كلفظ البناء والحياطة والتجارة تقع على نفس مسمى المصدر وعلى المفعول وكذلك لفظ التلاوة والقراءة والكلام والقول يقع على نفس مسمى المصدر وعلى ما يحصل بذلك من نفس القول والكلام فيراد بالتلاوة والقراءة المقرءة والمتلو كما يراد بها مسمى المصدر

والمقصود هنا ان القائل انا قال هذه التصرفات فعل الله أو فعل

العبد فان أراد بذلك أنها فعل الله بمعنى المصدر فهذا باطل باتفاق المسلمين
وبصريح العقل ولكن من قال هو فعل الله أراد به أنها مفعولة مخلوقة
لله كسائر المخلوقات ثم من هؤلاء من قال أنه ليس لله فعل يقوم به فلا
فرق عنده بين فعله ومفعوله وخلقته ومخلوقه

وأما الجمهور الذين يفرقون بين هذا وهذا يقولون هذه مخلوقة
لله مفعولة ليست هي نفس فعله وأما العبد فهي فعله القائم به وهي أيضاً
مفعولة له إذا أريد به حمل المفعول فمن لم يفرق في حق الرب تعالى بين
الفعل والمفعول إذا قال أنها فعل الله تعالى وليس لمسي فعل الله عنده
مميان حينئذ فلا يكون فعلاً لعبد ولا مفعولة له بطريق الأولي

وبعض هؤلاء قال هي فعل للرب والعبد فأنبت مفعولاً بين مفعولين
وأكثر المستترلة يوافقون هؤلاء على أن فعل الرب تعالى لا يكون
الأي معنى مفعوله مع أنهم يفرقون في العبد بين الفعل والمفعول فلهذا
عظم النزاع وأشكلت المسئلة على الطائفتين وطاروا فيها

وأما من قال خالق الرب تعالى لمخلوقاته ليس هو نفس مخلوقاته
قال أن أفعال العباد مخلوقة كسائر المخلوقات ومفعولة للرب كسائر
المفعولات ولم يقل أنها نفس فعل الرب وخلقها بل قال أنها نفس فعل
العبد وعلى هذا نزول الشبهة فإنه يقال الكذب والظلم ونحو ذلك من
القبائح يتصف بها من كانت فعلاً له كما يفعلها العبد وتقوم به ولا يتصف
بها من كانت مخلوقة له إذا كان قد جعلها صفة لذاته كما أنه سبحانه
لا يتصف بما خلقه في غيره من العلوم والالوان والروائح والاشكال

والمقادير والحركات وغير ذلك فإذا كان قد خلق لون الانسان لم يكن هو الخلقون هـ وإذا خلق راحة منتنة أو طمعا مرا أو صورة قبيحة ونحو ذلك مما هو مكروه مذموم مستقبح لم يكن هو متصفاً هـ - هذه المخلوقات القبيحة المذمومة المكروهة والأفعال القبيحة ومعنى قبيحها كونها ضارة لفاعلها وسبباً لدمه وعقابه وجالبة لاله وعداؤه وهذا أمر يمود على العاقل الذي قامت به لأعلى الخالق الذي خلقها فعلا لغيره

ثم على قول الجمهور الذين يقولون له حكمة فيما خلقه في العالم ما هو مستقبح وضار ومؤذ يقولون له فيما خلقه من هذه الأفعال القبيحة الضارة لتفاعلها حكمة عظيمة كماله حكمة عظيمة فيما خلقه من الأمراض والدموم ومن يقول لا تملأ أفعاله لا يملأ لا هذا ولا هذا

بوضح ذلك ان الله تعالى اذا خلق في الانسان عصى ومرشاً وجرباً وعطشاً ووصباً ونسباً ونحو ذلك كان المبد هو المريض الخائف العطشان المتألم تضرر هذه المخلوقات وما فيها من الاذى والكراهة عاد اليه ولا يعود الى الله تعالى شيء من ذلك فكذلك ما خلق فيه من كذب وظلم وكفر ونحو ذلك هي أمور صارة مكروهة مؤذية وهـ فما معنى كونها سياآت وقبائح أى انها تسوأ صاحبها وتضره وقد تسوأ أيضاً غيره وتضره كما ان مرضه وبتن ربحه ونحو ذلك قد يسوأ غيره ويضره يبين ذلك ان التدبرية سلموا ان الله تعالى قد يخلق في المبد كفرة أو فسوقاً على سبيل الجزاء كما في قوله تعالى وتقلب أثدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وقوله في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً وقوله فلما زلزلوا

أزاع الله قلوبهم ثم انه من المعلوم ان هذه المخلوقات تكون فعلا لعبد وكسب له يجزى عليها ويستحق الثم عليها والعقاب وهي مخلوقة لله تعالى قال قول عند أهل الأثبات فيما يخلقه من أعمال العباد ابتداء كالقول فيما يخلقه جزاء من هذا الوجه وان افترقا من وجه آخر وهم لا يمكنهم أن يفرقوا بينهما بفرق يعود الى كون هذا فعلا لله دون هذا وهذا فعل لعبد دون هذا لكن يقولون هذا بحسن من الله تعالى لكونه جزاء لعبد وذلك لا يحسن منه لكونه ابتداء العبد بما يضره وهم لا يقولون لا يحسن منه أن يضر الحيوان الا يجرم سابق أو عوض لاحق وأما أهل الأثبات للفرد فلم يصل منهم لا يفرق بين مخلوق ومخلوق

وأما القائلون بالحكمة وهم الجمهور فيقولون لله تعالى فيما يخلقه من الحيوان حكم عظيمة كماله حكم في غير هذا وعن لا يحصر حكمته في الثواب والعوض فان هذا قياس لله تعالى على الواحد من الناس وتثيل لحكمة الله وعده بحكمة الواحد من الناس وعده والمثالة مشبهة في الافعال معطلة في الصفات * ومن أصولهم الفاسدة أنهم يصفون الله بما يخلقه في العالم اذ ليس عندهم صفة لله قابعة به ولا فعل قائمه بسموته به ويصفونه بما يخلقه في العالم مثل قولهم هو متكلم بكلام يخلقه في غيره ويريد ارادة يحدتها لافي محل وقولهم ان رساه وغضبه وجهه وبغضه هو نفس المخلوق الذي يخلقه من الثواب والعقاب وقولهم انه لو كان خالقا لظلم العبد وكذبه لكان هو الظالم للكاذب وأمثال ذلك من الأقوال التي اذا تدبرها الماقل علم فسادها بالضرورة

ولهذا اشتد تكبير السلف والائمة عليهم لاسيما لما أظهروا القرب بأن
 للقرآن مخلوق وعلم السلف ان هذا في الحقيقة هو انكار لكلام الله تعالى
 وانه لو كان كلامه هو ما يخلفه لزم أن يكون كل كلام مخلوق كلاما له
 فيكون انطاقة الجلود يوم القيامة وانطاقة الجبال والحصى بالتسبيح
 وشهادة الايدي والارجل ونحو ذلك كلاما له واذا كان خالقا لكل
 شيء كان كل كلام موجود كلامه وهذا قول الحلولية والجهمية كصاحب
 الفصوص وأمثاله ولهذا يقولون

وكل كلام في الوجود كلامه * سواء علينا نزه ونظامه

علم بصريح المقول ان الله تعالى اذا خلق صفة في محل كانت صفة ذلك
 المحل فاذا خلق حركة في محل كان ذلك المحل هو المتحرك بها واذا
 خلق لونا أو ريحا في جسم كان هو للتلون المتروح بذلك واذا خلق علما
 أو قدرة أو حياة في محل كان ذلك المحل هو المالم القادر الحى فكذلك
 اذا خلق ارادة وحبا وبضا في محل كان هو المريد المحب المنض فاذا
 خلق فعلا لعبد كان العبد هو الفاعل فاذا خلق له كذا وظلما وكفرا
 كان هو الكاذب الظالم الكافر وان خلق له صلاة وصوما وحججا كان
 العبد هو للمضي الصائم الحاج والله تعالى لا يوصف بشيء من مخلوقاته
 بل صفاته قائمة بذاته وهذا مطرد على أصول السلف وجهود المسلمين
 من أهل السنة وغيرهم ويقولون ان خلق الله السموات والارض ليس
 هو نفس السموات والارض بل الخلق غير المخلوق لاسيما مذهب
 السلف والائمة وأهل السنة الذين وافقوهم على ان صفات الله وأفعاله

كان المنزلة ومن وافقهم من الجهمية القدرة تقضوا هذا الاصل على من لم يقل ان الخلق غير المخلوق كالاشعري ومن وافقه فقالوا اذا قلتم ان الله اذا قامت به محل عاد حكمها على ذلك المحل دون غيره كما ذكرتم في الحركة واللم والقدرة وسائر الاعراض انتقض ذلك عليكم بالعدل والاحسان وغيرهما من أفعال الله تعالى فانه يسمى مادلا بعدل خلقه في غيره محسنا باحسان خلقه في غيره فكذا يسمى متكلمًا بكلام خلقه في غيره

والجمهور من أهل السنة وغيرهم يحيون بالتزام هذا الاصل ويقولون انما كان مادلا بالعدل الذي قام بنفسه ومحسنا بالاحسان الذي قام بنفسه وأما المخلوق الذي حصل للعبد فهو أثر ذلك كما انه رحيم بالرحمة التي هي صفته وأماما بخلقه من الرحمة فهو أثر تلك الرحمة واسم الصفة يقع تارة على الصفة التي هي المصدر وتقع تارة على متعلقها الذي هو مسمى المفعول كلفظ الخلق يقع تارة على الفعل وعلى المخلوق أخري والرحمة تقع على هذا وهذا وكذلك الامر يقع على أمره الذي هو مصدر أمر يأمر أمرا ويقع على المفعول تارة كقوله تعالى وكان أمر الله قدرا مقدورا وكذلك لفظ العلم يقع على المعلوم والقدرة تقع على المقدور ونظائر هذا متعددة

وقد استدل أحمد وغيره من أئمة السنة في حجة ما استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق بقوله عليه الصلاة والسلام أعوذ بكلمات الله التامات وبحوذك وقالوا الاستاذة لا تفصل المخلوق وطرد هذا قول النبي صلى الله

عليه وسلم اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك
وبيك منك

ومن تدبر هذا الباب وجد أهل البدع والضلال لا يستطيعون على
فريق منتسبين الى السنة والهدى الا بـ'دخلوا فيه من نوع بدعة أخرى
وضلال آخر لاسيما اذا وافقوهم على ذلك فيحتجون عليهم بما وافقوه
عليه من ذلك ويطلبون لوازمه حتى يخرجوهم من الدين ان استطاعوا
خروج الشرعة من المعين كما فعلت القرامطة الباطنية والفلاسفة وأمثالهم
بفريق فريق من طوائف المسلمين والمعتزلة استطالوا على الاشعرية
ونحوهم من المنتبين لصفات والقدر بما وافقوهم عليه من نفي الافعال
القائمة بالله تعالى فقصوا بذلك أصابهم الذي استدلوا به عليهم من أن كلام
الله غير مخلوق وان الكلام وغيره من الامور اذا خلق بمحل عاد حكمه
على ذلك المحل واستطالوا عليهم بذلك في مسئلة القدر واضطروهم الى
أن جعلوا نفس ما يفعله الابد من التيسر فعلا لله رب العالمين دون العبد
ثم أثبتوا كسبا لاحقيقة له فانه لا يعقل من حيث تعلق القدرة
بالمقدور فرق بين الكسب والفعل ولهذا صار الناس يسخرون بمن
قال هذا ويقولون ثلاثة أشياء لاحقيقة لها طرفة النظام وأحوال أي
هاشم وكسب الاشعرية اضطروهم الى أن فسروا تأثير القدرة في
المقدور بمجرد الاقتران العادي والاقتران العادي يقع بين كل ملزوم
ولازمه ويقع بين المقدور والقدرة فليس جعل هذا مؤثرا في هذا
الباب بأولي من العكس ويقع بين المعلول وعلة الممصلة عنه مع أن

قدرة العباد عنده لا يتجاوز بمحلها ولهذا فر القاضي أبو بكر الى قول
وأبو اسحاق الاسفرايني الى قول وأبو المعالي الجويني الى قول لمارأوا
في هذا القول من التناقض والكلام على هذا مبسوط في موضعه والمقصود
هنا التنبيه

ومن التكت في هذا الباب ان لفظ التأثير ولفظ الجبر ولفظ الرزق
ونحو ذلك اللفاظ مجتمعة فاذا قال الدائل هل قدرة العبد مؤثرة في
مقدورها أم لا قيل له أولا لفظ القدرة يتناول نوعين أحدهما القدرة
الشرعية المصححة للفعل التي هي مناط الامر والهي والثاني القدرة
القدرة الموجبة للفعل التي هي مقارئة للمقدور لا يتأخر عنها فالاولى
هي المذكورة في قوله تعالى وقه على الناس حج البيت من استطاع اليه
سبيلا فان هذه الاستطاعة لو كانت هي المقارنة للفعل لم يجب حج البيت
الا على من حج فلا يكون من لم يحج طاصبا بترك الحج - سواء كان لا زاد
وراحلة وهو قادر على الحج أو لم يكن وكذلك قول النبي صلى الله عليه
وسلم لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فملي
جنب وكذلك قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقوله صلى الله عليه وسلم
اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم لو أراد استطاعة لا تكون الا مع
العمل لكان قد قال فافعلوا منه ما تعملون فلا يكون من لم يفعل شيئا طاصبا له
وهذه الاستطاعة المذكورة في كتب الفقه ولسان العموم والناس متازعون
في معنى الاستطاعة والقدرة فهم من لا يثبت استطاعة الا ما قارن العمل
وتجده كثيرا من الفقهاء يتناقضون فاذا احصوا مع من يقول من لتكاملين

للمتبعين لا قدر ان الاستطاعة لا تكون الا مع الفعل واقفونهم على ذلك
واذا خضوا في الفقه أثبتوا الاستطاعة المنقصة التي هي مناط الامر
والتي وعلى هذا تنفرع مسألة تكليف مالا يطلق فان العاطفة هي
الاستطاعة وهي لفظ عمل فالاستطاعة الشرعية التي هي مناط الامر
والتي لم يكلف الله أحداً شيئاً بدونها فلا يكلف مالا يطلق بهذا التفسير
وأما العاطفة التي لا تكون الا مقارنة للفعل لجميع الامر والتي تكليف
مالا يطلق بهذا الاعتبار فان هذه ليست مشروطة في شيء من الامر
والهي ذاتها للمسلمين وكذا تنازعهم في المبدل هو قادر على خلاف
المعلوم فاذا أريد بالقدرة القدرة الشرعية التي هي مناط الامر والتي
كالاستطاعة المذكورة في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فكل من أمره
الله ونهاه فهو مستطيع بهذا الاعتبار وان علم انه لا يطيعه وان أريد
بالقدرة القدرة القدورية التي لا تكون الا مقارنة للمفعول فمن علم انه لا يفعل
الفعل لم تكن هذه القدرة مائة له

ومن هذا الباب تنازع الناس في الامر والارادة هل يأمر بما لا يريد
أولا يأمر بما يريد فان الارادة لعط فيه احوال يراد بالارادة الارادة
الكونية الشاملة لجميع الحوادث كقول المسلمين ما شاء الله كان وما لم
يشأ لم يكن وكقوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام
ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصمد في السماء وقول
نوح عليه السلام ولا ينصركم نصي ان أردت أن أنصح لكم ان كان
الله يريد أن يغويكم ولا رب ان الله يأمر بالباد بما لا يريد بهذا التفسير

والمعنى كما قال تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها فدل على أنه لم يؤت كل نفس هداها مع أنه أمر كل نفس بهداها وكما اتفق العلماء على أن من حلف بالله ليقضين دين خريمه غدا إن شاء الله أو ليردن وديته أو غصبه أو ليصلين الظهر أو الصبر إن شاء الله أو ليصومن رمضان إن شاء الله ونحو ذلك بما أمره الله به فإنه إذا لم يفعل المحلوف عليه لا يحنث مع أن الله أمره به لقوله إن شاء الله فدل أن الله لم يشأ مع أمره به وأما الإرادة القلبية فهي بمعنى المحبة والرضا وهي ملازمة للامر كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الدين من قبلكم ويتوب عليكم ومنه قول المسلمين هذا يفعل شيأ لا يريد الله إذا كان يفعل بعض الفواحش أي أنه لا يجب ولا يرضاه بل ينهى عنه ويكرهه وكذلك لفظ الجبر فيه اجمال يراد فيه اكراه الفعل على الفعل بدون رضاه كما يقال إن الأب يجبر المرأة على التكاح والله تعالى أجل وأعظم من أن يكون مجبرا بهذا التسبب فإنه يخلق للعبد الرضا والاختيار بما يفعله وليس ذلك جبرا بهذا الاعتقاد ويراد بالجبر خلق ما في السموس من الاعتقادات والارادات كقول محمد بن كعب التريظي الحارثي جبر العباد على ما أراد كما في الدعاء المأثور عن علي رضي الله عنه جبر القلوب على فطرتها شقيها وسعيدها والجبر ثابت بهذا التفسير فلما كان لفظ الجبر محملا بنهي الأئمة عن اطلاق اثباته أو نفيه وكذلك لفظ الرزق فيه اجمال فقد يراد بلفظ الرزق ما أباحه الله أو ملكه فلا يدخل الحرام في مسمى هذا الرزق كما في قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون وقوله

تعالى وأتقوا بما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت وقوله ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو يتفق منه سرراً وجهراً وأمثال ذلك وقد يراد بالرزق ما ينتفع به الحيوان وإن لم يكن هناك لاحة ولا تمليك فيدخل فيه الحرام كما في قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وقوله عليه الصلاة والسلام في الصحيح فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقى أو سعيد وما كان لفظ الجبر والرزق ونحوهما فيه إجمال متبع الأئمة من إطلاق ذلك تقياً وتباً كما تقدم عن الأوزاعي وأبي إسحاق الفزاري وغيرهما وكذا اعطى التأثير فيه إجمال فإن القدرة مع المقدور كالسبب مع السبب والعلة مع المعلول والشرط مع المشروط فإن أريد بالقدرة القدرة الشرعية المصححة للفعل المتقدمة للمفعل فتلك شرط للمفعل وسبب من أسبابه وعلة ناقصة له وإن أريد بالقدرة القدرة المقارنة للفعل المستلزمة له فتلك علة للفعل وسبب ومعلوم أنه ليس في المخلوقات شيء هو وحده علة تامة وسبب قام للحوادث بمعنى أن وجوده مستلزم لوجود الحوادث بل ليس هذا إلا مشيئة الله تعالى خاصة فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

وأما الأسباب المخلوقة كالنار في الإحراق والشمس في الإشراق والطعام والشراب في الاشباع والأرواء فجميع هذه الأمور سبب لا يكون الحادث به وحده بل لابد أن ينضم إليه سبب آخر ومع هذا فلهما موانع تمنعهما عن الاتر فكل سبب فهو موقوف على وجود الشروط وانتفاء الموانع وليس في المخلوقات واحد يصدر عنه وحده شيء

وهذا مما يبين لك خطأ المتفلسفة الذين قالوا الواحد لا يصدر عنه
 الا واحد واعتبر ذلك بالاسباب الطبيعية كالحسن والبلرد ونحو ذلك
 فن هذا غلط فان التحين لا يكون الا بشئين أحدهما قاعل كالنار
 والثاني قابل كالجسم القابل للسخونة والاحتراق والا فالنار لا وقعت
 على السمنديل والياقوت لم تحرقه وكذلك الشمس فان شعاعها مشروط
 بالجسم القابل للشمس الذي يتمكس عليه الشعاع وله موانع من السحاب
 والسقوف وغير ذلك فهذا الواحد الذي قدروه في أنفسهم لا وجود
 له في الخارج وقد بسط هذا في موضع آخر فان الواحد العقلي الذي
 يثبتته الفلاسفة كالوجود المجرد من الصفات كالقول المجردة والكلديات
 التي يدعون تركب الاتواع منها وكالمادة والصورة العقليتين وامثل ذلك
 لا وجود لها في الخارج بل انما توجد في الازهان لابي الاعيان وهي أشد
 بعدا عن الوجود من الجوهر المراد الذي يثبت من يثبت من أهل الكلام فان
 هذا الواحد لاحقيقة له في الخارج وكذلك الواحد كما قد بسط في موضعه
 والمقصود هنا ان التأثير اذا فسر بوجود شرط الحادث أو بسبب
 يتوقف حدوث الحادث به على سبب آخر وانقضاء موانع وكل ذلك
 يخفاق الله تعالى فهذا حق وتغير قدرة العبد في مقدورها ثابت بهذا
 الاعتبار وان فسر التأثير بأن المؤثر مستقل بالآخر من غير مشارك
 معاون ولا معاق مانع فليس شيء من المخلوقات مؤثرا بل الله وحده
 خالق كل شيء فلا شريك له ولا ند له فانه كان وما لم بشأ لم يكن ما يفتح
 الله فاناس من رحمة فلا تمسك لها وما تمسك فلا مرسل له من بعده قل

ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له قبل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممككات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ونظائر هذا في القرآن كثيرة فإذا عرفت ما في لفظ التأثير من الاجال والاشتراك ارتفعت الشبهة ورفع الدل المتوسط من الطائفتين فن قال ان المؤمن والكافر سواء فيما أنعم الله عليهما من الاسباب المقتضية للايان وان المؤمن لم يخصه الله بقدرة ولا ارادة آمن بها وان العبد اذا آمن لم تحدث له معرفة من الله و ارادة لم تكن قبل الفعل فقولاه معلوم الفساد وقيل لهؤلاء فعل العبد من حلة الحوادث والممكنات فكل ما به يعلم ان الله تعالى أحدث غيره يعلم به ان الله أحدثه فيكون العبد فاعلا بمد أن لم يكن أمر يمكن حادث فان أنكر صدور هذا الممكن بدون محدث واجب يحدته ورجح وجوده على عدمه أمكن ذلك في غيره فانقض دليل اثبات الصانع ولا ريب ان كثيراً من مشككة الاثبات القائلين بالقدرة سلموا للمعتزلة ان القادر المختار يمكنه ترجيح أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجح وقالوا في مسئلة احداث العالم ان القادر المختار أو الارادة القديمة التي نسبتها الي جميع الحوادث والازمنة نسبة واحدة رجحت أنواعاً من الممكنات في الوقت الذي رجحته بلا حدوث سبب اقتضى الرجحان وادعوا أن القادر المختار يمكنه الترجيح بلا مرجح أو الارادة

القدية ترجح بلا مرجح آخر فاعترض عليهم هناك من نازعهم من أهل الملل والفلاسفة القائلين بأن الله لم يحدث الحوادث بأفعال تقوم بنفسه وإن الله خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام والقائلين بعدم العالم قالوا هذا الذي قلتموه معلوم الفساد بالضرورة وتجاوز هذا يتنفي جواز حدوث الحوادث بلا سبب والترجيح بلا مرجح وذلك يسد باب إثبات الصانع

ثم إن هؤلاء للتبئين القدر احتجوا بهذه الحجة على قلة القدر وقالوا حدوث فعل العبد بعد أن لم يكن لا بد له من محدث مرجح تام غير العبد فإن ما كان من العبد فهو محدث وعند وجود ذلك المحدث المرجح التام يجب وجود فعل العبد وهذا الذي قالوه حق وهو حجة قاطعة على القدرة أكتنهم نقضوه وتناقضوا فيه في فعل الرب تعالى وادعوا هناك أن البديهة فرق بين فعل القادر وبين الموجب بالذات فإن كان هذا الفرق صحيحاً بطلت حجبتهم على المعتزلة ولم يبطل قول القدرة وإن كان باطلاً بطل قولهم في أحداث الله وفعله للعالم وهذا هو الباطل في نفس الأمر فإن القول بأن الممكن لا يرجح وجوده على عدمه إلا يرجح تام أمر معلوم بالعطرة الفورية لا يمكن القدر فيه وهو تام لا تخصيص فيه فالفرق المذكور باطل وذلك يبطل قولهم بأن خلق العالم هو العالم وأنه حدث بعد أن لم يكن بغير سبب حادث ومن قال أن قدرة العبد وغيرها من الأسباب التي خلق الله تعالى بها المخلوقات ليست أسباباً أو أن وجودها كعدمها وليس هناك إلا مجرد اقتران عادي

كأقتران الدليل بالمدلول فقد جحد ما في خلق الله شرعه من الأسباب
والحكم ولم يجعل في المين قوة تمتاز بها عن الخلد تبصر بها ولا في القلب
قوة يمتاز بها عن الرجل يسفل بها ولا في النار قوة تمتاز بها عن التراب
تحرق بها وهؤلاء ينكرون في الاجسام المطبوعة من الطبائع والدرائر
قال بعض الفضلاء تكلم قوم من الناس في ابطال الاسباب والقوى
والطبائع فاضحكوا العقلاء على عقولهم ثم ان هؤلاء يقولون لا يقبى
لللسان أن يقول انه ذبج بالحز وروى بللاء بل يقول شبت عنده
ورويت عنده فان الله يخلق الشيع ولرى ونحو ذلك من الحوادث عند
هذه المفترقات بها مادة لا بها وهذا خلاف الكتاب والسنة فان الله تعالى
يقول وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته حتى اذا أقلت
سحاباً تقالا سقناه لبلد ميت فأزلقنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات
الآية وقال تعالى وما أنزل الله من السماء من ماء فأجابه الارض بعد
موتها وقال تعالى فأنزلهم يعضهم الله بأيديكم وقال ونحن نربص بكم
أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو أيدينا وقال وزلنا من السماء ماء
فأنبتنا به جنات وحب الحصيد وقال وهو الذي أنزل من السماء ماء
فأخرجنا به نبات كل شيء وقال هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه
شراب ومنه شجر فيه تسيمون ينبت لكم به الزرع والربتون والتجل
والاعناب ومن كل الثمرات وقال تعالى ان الله لا يستحي أن يصرب
ملا ما الى قوله يصل به كثيراً ويهدى به كثيراً وقال قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ومثل

هذا في القرآن كثير وكذلك في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم كقوله لا يموتن أحد منكم الا اذ تموني حتي أصلي عليه فان الله ياجل بصلاتي عليه بركة ورحمة وقال صلى الله عليه وسلم ان هذه القبور ملوثة على أهلها ظلمة وان الله جاعل بصلاتي عليهم نوراً ومثل هذا كثير

ونظير هؤلاء الذين أبطلوا الاسباب للمقدورة في خالق الله من ابطال الاسباب المشروعة في أمر الله كالذين يظنون ان ما يحصل بالتمام والاعمال الصالحة وغير ذلك من الخبرات ان كان مقدراً حصل بدون ذلك وان لم يكن مقدراً لم يحصل بذلك وهؤلاء كالذين قالوا النبي صلى الله عليه وسلم أفلا ندع العمل ونشكل على الكتاب فقالوا فكل ميسر لما خلقه وفي الاستغناء قيل يا رسول الله أرايت أدوية نداولي بها وأرقية لستقي بها وثقاة نمتبها هل ترد من قدر الله شيئاً فقال هي من قدر الله ولهذا قال من قال من العلماء الائتفات الى الاسباب شرك في التوحيد ومحو الاسباب أن تكون أسباباً تغير في وجوه العقل والاصراض عن الاسباب بالكلية قدح في الشرع والله سبحانه خلق الاسباب والملييات وجعل هذا سبباً لهذا فانما قال القائل ان كان هذا مقدوراً حصل بدون السبب والامر يحصل

جواه انه مقدور بالسبب وليس مقدوراً بدون السبب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خالق الجنة خلقها خلقها لهم وهم في أصلاب آبئهم وبعمل أهل النار يعملون وقال صلى الله عليه وسلم اصعلوا فكل

ميسر لما خلق له اما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فييسر لعمل أهل الشقاوة وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فيؤمر بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي نفسي بيده ان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها فبين صلى الله عليه وسلم ان هذا يدخل الجنة بالعمل الذي يعمل ويحتم له به وهذا يدخل النار بالعمل الذي يعمل ويحتم له به كما قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالخوانيم وذلك لان جميع الحسنات تجبط بالردة وجميع السيئات تغفر بالتوبة ولظلم ذلك من صام ثم أفطر قبل الغروب أو صلى وأحدث عمدا قبل كمال الصلاة ثم أبطل عمله وبالجملة فالذي عليه ساف الامه وأتمها ما بعث الله به رسلا وأنزل كتبه فيؤمنون بخاق الله وأمره بصدقه وشرعه بحكمه الكوني وحكمه الديني واراذه الكونية والدينية كما قال في الاول فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يصده يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء وقال نوح عليه السلام ولا بتكم نصحي

ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يفويكم وقال تعالى في الارادة الدينية يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال يريد الله ليسين لكم ويهديكم سبيل الدين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم وقال ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم وهم مع اقارهم بان الله خالق كل شيء وربه وملكه وانه خالق الاشياء بقدرته ومشيئته يقرون بانه لا اله الا هو لا يستحق العبادة غيره وبطيئونة ويطيعون رسله ومحبونه ويرجونه ويخشونه ويتكلمون عليه وينيبون اليه وبوالرأولياءه ويهدون أعداءه ويقرون بحبته لما أمر به ولعباده المؤمنين أيضا ورضاه بذلك وبفضله لما نهى عنه ولا كفارين وسخطه لذلك ومقتله له ويقرون بما استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان الله أشد فرحا بتوبة عبده التائب من رجل أضل راحلته بارض دوية مهلكة عليها طعامه وشرابه فطلبها فلم يجدها فقال تحت شجرة فلما استيقظ اذا بدابته عليها طعامه وشرابه فافقه أشد فرحا بتوبة عبده من هذا براحلته

فهو المهم الذي يسبدونه وريهم الذي يسألونه كما قال تعالى الحمد لله رب العالمين الى قوله اياك نعبد واياك نستعين فهو المعبود المستعان والعبادة تجمع كمال الحب مع كمال النبل فهم يحبونه أعظم مما يحب كل محبوبه كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وكل ما يحبونه سواء قائما يحبونه لاجله كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث من

كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها
ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر
بهد أن أتقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار وفي التزمذي وغيره
أوثق عري الايمان الحب في الله والبغض في الله ومن أحب الله وأبغض
الله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان وهو سبباته يحب عباده
المؤمنين

وكمال الحب هو الحقة التي جعلها الله لآبراهيم وعهد صلى الله عليه وسلم
وسلم فإن الله اتخذ إبراهيم خليلًا واستفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم
في الله صحيح من غير وجه أنه قال ان الله اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم
خليلًا وقال لو كنت متخذًا خليلًا من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر
خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله يعني نفسه ولهذا اتفق سلف الأمة
وأئمتها وسائر أهل السنة وأهل المعرفة ان الله نفسه يحب ويحب وانكرت
الجهمية ومن تبعهم محبة وأول من أنكر ذلك الجعد بن درهم شيخ
الجهم بن صفوان فضحى به خالد بن عبد الله القسرى بواسط وقال
يا أيها الناس تقبل الله فهاياكم قاني مضع بالجعد بن درهم أنه
زعم ان الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا ولم يكلم موسى تكليمًا تعالى الله عما
يقول الجعد علواً كبيراً ثم نزل فذبحه وهذا أصل مسألة إبراهيم الذي
جعل الله اماماً للناس قال تعالى واذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن
قال انى جاءك للناس اماماً وقال ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله
وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلًا ومن

قال ان المراد بمحبة الله محبة التقرب اليه بقوله متناقص فان محبة التقرب اليه تبع لمحبة فمن أحب الله نفسه أحب التقرب اليه ومن كان لا يحبه نفسه امتنع أن يحب التقرب اليه وأما من كان لا يطيق ولا يشغل أمره الا لاجل غرض آخر فهو في الحقيقة إنما يحب ذلك الغرض الذي عمل لاجله وقد جعل طاعة الله وسيلة اليه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم بيض وجوهنا وبثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويجزأ من الثواب فيكشف الحجاب فينظرون اليه فأعطاهم شيئا أحب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة فأخبر ان النظر اليه أحب اليهم من كل ما ينتمون فيه ومحبة النظر اليه تبع لمحبة فأنما أحبوا النظر اليه لمحبتهم اليه وما من مؤمن الا ويجد في قلبه محبة الله وطعامينة بذكره وتعمق بمعرفته ولذة وسرور بذكره ومناجاة وذلك يقوى ويضعف ويزيد وينقص بحسب ايمان الخلق فكل من كان إيمانه أكمل كان تنقصه بهذا أكمل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أحمد وغيره حبب الى من دناكم النساء والطيب ثم قال وجعلت قرعة عيسى في الصلاة وكان صلى الله عليه وسلم يقول أرحنا بالصلاة يا بلال وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والقصود هنا ان عباده المؤمنين يحبونه وهو يحبهم سبحانه وحجم له بحسب فلهما لما محبة كما في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال بقول الله تعالى من طأدى لى ولما فقد بارزنى بالمحاربة وما تقرب الى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها فنى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ولئن سألتى لاعطينه ولئن استعاذنى لأعفيته وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى للمؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه

فقد بين ان العبد اذا تقرب الى الله بما يحبه من النوافل بعد الفرائض أحبه الله فحب الله لعبده بحسب فعل العبد لما يحبه الله وما يحبه الله من عبادته وطاعته فهو تبع لحب نفسه وحب ذلك هو سبب حب عبادته للمؤمنين فكان حبه للمؤمنين تبعاً لحب نفسه فالمؤمنون وان كانوا يحمدون ربهم ويثنون عليه فهم لا يحصون ثناء عليه بل هو كما أتى على نفسه كما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم - لم أنه كان يقول اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أجميت على نفسك وفي الصحيح انه قال لأحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه وقال له الاسود بن سريع انى حدثت ربى فقال ان ربك يحب الحمد فهو يحب حمد العباد له وحمده لنفسه أعظم من حمد العباد له ويجب تنائم عليه وثناؤه على نفسه أعظم من ثنائهم عليه وكذلك حبه لنفسه وتعظيمه لنفسه فهو سبحانه أعلم بنفسه من كل أحد وهو الموصوف سمات

الكمال التي لا يملؤها عقول الخلائق فالعظمة ازاره والكبرياء رداؤه وفي
 الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ وما تدرؤا الله حق
 قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه
 قال يقبض الله الارض ويطوى السموات بيمينه ثم يهز من ثم يقول أنا
 الملك أنا القادر أنا السلام أنا المؤمن أنا المهيمن أنا الذي بدأت الدنيا
 ولم تك شيئا أنا الذي أعيدتها وفي رواية بحمد الرب نفسه فهو بحمد
 نفسه ويشفي عليها ويمجد نفسه سبحانه وهو الذي بنفسه لا يحتاج الى
 أحد غيره بل كل ماسواه فقير اليه يسأله من في السموات والارض
 كل يوم هو في شان وهو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له
 كفوا أحد فإذا فرج بتوبة التائب وحب من تقرب اليه بالتوافل
 ورضى عن السابقين الاولين لم يجز أن يقال هو مفتقر بذلك الى غيره
 ولا مستكمل بسواه فإنه هو الذي خلق هؤلاء وهماهم وأماهم حتى
 فعلوا ما يحبه ويرضاه ويفرح به فهذه المحبوبات لم تحصل الا قدرته
 ومشيئته وخلق الله الملك لاشريك له وله الحمد في الاولى والاخرة
 وله الحكم واليه ترجعون فهذا ونحوه يحتج به الجمهور الذين يثبتون
 لافعاله حكمة تتعلق به يحيا ويرضاها ويضعل لاجلها قالوا وقول القائل
 ان هذا يقتضى انه مستكمل بغيره فيكون ناقصا قبل ذلك
 فمجاوبة أحدها ان هذا متقوض بنفس ما يفعله من المفعولات
 فما كان جوابا في المفعولات كان جوابا عن هذا ونحن لا نعقل في الشاهد
 قاعلا لا مستكملا بفعله

الثاني أنهم قالوا كماله أن يكون لا يزال قادرا على الفعل بحكمة فلو قدر كونه غير قادر على ذلك لكان ناقصا
الثالث قول القائل أنه مستكمل بغيره باطل فإن ذلك إنما حصل بقدرته ومشيئته لا شريك له في ذلك فلم يكن في ذلك محتاجا إلى غيره وإذا قبل كمال فعله لذي لا يحتاج فيه إلى غيره كان كماله قبيل كمال بصفاته أو بذاته

الرابع قول القائل كان قبل ذلك ناقصا إن أراد به عدم منهجده فلا لسم أن عدمه قبل ذلك الوقت الذي اقتضت الحكمة وجوده فيه يكون نقصا وإن أراد بكونه ناقصا معنى غير ذلك فهو ممنوع بل يقال عدم الشيء في الوقت الذي لم تقتض الحكمة وجوده فيه من الكمال كما أن وجوده في وقت اقتضاء الحكمة وجود كمال فليس عدم كل شيء نقصا بل عدم ما يصلح وجوده هو النقص كما أن وجود ما لا يصلح وجوده نقص فتبين أن وجود هذه الأمور حين اقتضت الحكمة عدمها هو النقص لأن عدمها هو النقص ولهذا كان الرب تعالى موصوفا بالصفات الثبوتية المتضمنة لكمالهم وموصوفا بالصفات السلبية المستلزمة لكمالهم أيضا فكان عدم ما ينفي عنه هو من الكمال كما أن وجود ما يستحق ثبوته من الكمال وإذا عقل مثل هذا في الصفات فكذلك في الأفعال ونحوها وليس كل زيادة بقدرها الذهن من الكمال بل كثير من الزيادات تكون نقصا في كمال المزيد كما يعمل مثل ذلك في كثير من الموجودات والإنسان قد يكون وجود أشياء في وقت نقصا ونعيا في

حقه وفي وقت آخر كمالاً ومدحاً في حقه كما يكون في وقت مضرة له وفي وقت منفعة له

الخامس انا اذا قدرنا من يقدر على احداث الحوادث لحكمة ومن لا يقدر على ذلك كان معلوماً ببعيثة العقل ان القادر على ذلك اكمل مع ان الحوادث لا يمكن وجودها الا حوادث لا تكون قديمة واذا كانت القدرة على ذلك اكمل وهذا المقدور لا يكون الاحداثا كل وجوده هو الكمال وعده قبل ذلك من تمام الكمال وعدم المتع الذي هو شرط في وجود الكمال

ثم الجمهور القائلون بهذا الاصل هنا ثلاث فرق فرقة تقول ارادته وحبه ورضاه ونحو هذا قديم لم يزل راضياً عن علمه يموت مؤمناً ولم يزل ساطعاً على من علم انه يموت كافراً كما يقول ذلك من يقوله من الكلائية وأهل الحديث والفقهاء والصوفية فهو لا يلزمهم التسلسل لاجل حلول الحوادث لكن يعارضهم الا كثرة الذين ينازعونهم في الحكمة المحبوبة كما ينازعونهم في الارادة فانهم قالوا اذا كانت الارادة قديمة لم تزل ونسبتها الى جميع الازمنة والحوادث سواء فاختصاص زمان دون زمان بالحدوث ومفعول دون مفعول تخصيص بلا محص قال أولئك ارادة من شأنها ان تخص قال لهم المعارضون من شأنها جنس التخصيص وأما تخصيص هذا للمين على هذا اللين فليس من لوازم الارادة بل لابد من سبب يوجب اختصاص أحدهما بالارادة دون الآخر والانسان يجد من نفسه أنه يخص يارادته ولكنه

يُعلم أنه لا يريد هذا دون هذا إلا لسبب اقتضاء التخصيص والافلوتساوى
ما يمكن إرادته من جميع الوجوه امتنع تخصيص الإرادة لواحد من ذلك
دون أمثاله فإن هذا ترجيح بلا مرجح ومتى جاوز هذا السد باب
أثبت الصالح قالوا ومن تدر هذا وأمن النظر فيه علمه حقيقة وإنما
يتنازع فيه من يقلد قولاً قاله غيره من غير اعتبار لحقيقته وهكذا يقول
الجمهور إذا كان الله تعالى راضياً في أزله وعجباً وفرحاً بما يحدثه قبل أن
يحدثه فإذا أحدثه هل حصل بإحداثه حكمة يحبها ويرضاها ويخرج بها
أو لم يحصل إلا ما كان في الأزل فإن قلتم لم يحصل إلا ما كان في الأزل
قيل ذاك كان حاصلًا بدون ما أحدثه من المفعولات فامتنع أن تكون
المفعولات فعلت لكي يحصل ذاك فقولكم كانت ضمن أن المفعولات تحدث
بلا سبب يحدثه الله تنضم أنه يفعلها بلا حكمة يحبها ويرضاها قالوا
فقولكم يتضمن في إرادته انتقاراً ومحبة وحكمة التي لا يحصل
العمل إلا بها

والفرقة الثانية قالوا إن الحكمة المتعلقة به تحصل بمشيئته وقدرته كما
يحصل الفعل بمشيئته وقدرته كما يقول ذلك من يقوله من الكلامية وأهل
الحديث والصوفية قالوا وإن قام ذلك بذاته فهو كقيام سائر ما أخبر به
من صفاته وأفعاله بذاته والمعتزلة تنفي قيام الصفات والأفعال به وتسمى
الصفات أعراضاً والأفعال حوادث ويقولون لا تقوم به الأعراض ولا
الحوادث فيتوهم من لم يعرف حقيقة قولهم أنهم ينزهون الله تعالى
عن القائص والعيوب والآفات ولا ريب أن الله يجب تنزيهه عن كل

عيب ونقص وآفة فانه القدوس السلام الممد السيد الكامل في كل نعت
من نعوت الكمال كما لا يدرك الخلق حقيقته منزهاً عن كل نقص تنزيهاً
لا يدرك الخلق كماله وكل كمال ثبت لموجود من غير استلزام نقص فالخلق
له الحق به وأكمل فيه منه وكل نقص تنزه عنه مخلوق فالخلق أحق
بتزييه عنه وأولى ببرأته منه

روينا من طريق غير واحد كتمان بن سعيد الدارمي وأبي جعفر
الطبري والبيهقي وغيرهم في تفسير علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
في قوله تعالى الممد قال السيد الذي كمل في سوره والشرف الذي
قد كمل في شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظمته والحكيم الذي قد
كمل في حكيمته والنفى الذي قد كمل في غناه والمختار الذي قد كمل في
جبروته والعالم الذي قد كمل في علمه والحليم الذي قد كمل في حلمه
وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودد وهو الله عز وجل هذه
صفته لا ينبغي الا له ليس له كفؤ ولا كمثل شيء سبحانه الواحد القهار
وهذا التفسيرات عن عبد الله بن أبي صالح عن علي بن أبي طلحة
الوالي لكن يقال انه لم يسمع التفسير عن ابن عباس ولكن مثل هذا
الكلام ثابت عن السلف وروى عن سعيد بن جبير أنه قال الممد
الكامل في صفاته وأفعاله وثبت عن أبي وائل شقيق بن سلمة أنه قال
الممد السيد الذي انتهى سؤدده وهذه الأقوال وما أشبهها لا-إني ما قاله
كثير من السلف كسعيد بن المسيب وابن جبير ومجاهد والحسن والسدي
والضحاك وغيرهم من أن الممد هو الذي لا جوف له وهذا نقول

عن ابن مسعود وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه، موقوفاً أو مرفوطاً، لأن
 كلاما القولين - حق كما بسط الكلام عليه - ولفظ الأمراض في اللغة قد
 يفهم منه ما يمرض الإنسان من الأمراض ونحوها وكذلك لفظ الحوادث
 والمحدثات قد يفهم منه ما يحدث الإنسان من الأفعال المذمومة والبدع
 التي ليست شرعية أو ما يحدث بالإنسان من الأمراض ونحو ذلك والله
 تعالى يحب تنزيهه عما هو فوق ذلك مما فيه نوع نقص فكيف تنزيهه عن
 هذه الأوهام، ولو لم يكن من معبود الممثلة بقولهم هو منزّه عن الأمراض
 والحوادث إلا بنى صفاته وأفعاله فتدبرهم لا يقوم به علم ولا قدرة ولا
 حسيّة ولا رحمة ولا حب ولا رضاء ولا فرح ولا خلق ولا إحسان ولا
 عدل ولا آيات ولا بحى ولا نزول ولا استواء ولا غير ذلك من صفاته
 وأفعاله وجواهر المسلمين يخضعونهم في ذلك ومن الطوائف من ينزعهم
 في الصفات دون الأفعال ومنهم من ينزعهم في بعض الصفات دون
 بعض ومن الناس من ينزعهم في العلم القديم ويقول إن فعله قديم وإن
 كان الممحول محدثاً كما يقول في لطيف من يقوله في الإرادة وبسط هذه
 الآوال وذكر قائليها وأدلتهم مذكورة في غير هذا الموضع

والمقصود هنا التنبية على جماع أجوبة الناس عن السؤال المذكور
 وهذا الفريق إذاً إذا قال لهم لا أس إذا أثبتتم حكمة حدثت بعد أن لم
 تكن لزمكم التسلسل قالوا المقول في حدوث الحكمة كالمقول في سائر
 ما أحدثه من المفعولات ونحن نحاطب من يسلم لما أنه أنا أحدث المحدثات
 بعد أن لم تكن قلنا أنه أحدثها بحكمة حادثة لم يكن له أن يقول

هذا يستلزم التسلسل بل يقول له القول في حدوث الحكمة كالتقول في حدوث المفعول الذي تربت عليه الحكمة فما كان جوابك عن هذا كان جوابنا عن هذا

فلما خصم الفريق الثاني للفريق الاول قال لهم الفريق الثالث من أئمة الحديث والفقهاء والصوفية وأهل الكلام هذه حجة جدلية الزامية ولم تنفوا الفيل بهذا الجواب وليس معكم في الادلة الشرعية ولا العقلية ما ينفي مثل هذا التسلسل بل التسلسل نوعان والصور نوعان أحدهما التسلسل في السبل والممولات فهذا يمتنع وقا وقالوا التسلسل في الشروط والآثار فهذا في جوازه قولان معروفان لمسلمين وغيرهم وطوائف من أهل الكلام والحديث والفلسفة يجوزون هذا ومن هؤلاء السلف والأئمة الذين يقولون لم يزل الله متكلماً اذا شاء وآله لم يزل يقوم به ما يتعلق بمشيئته وقدرته من الافعال وغيرها وبين هؤلاء ان ما استدلل به منا زعمهم على نفي التسلسل في الآثار امتناع وجود ما لا يقاوم في الماضي أدلة ضئيفة كدليل المطابقة بين الجلتين مع زيادة أحدهما وكزيادة الشفع والوتر ونحو ذلك من الادلة التي بين هؤلاء فسادها وتقصوها عليهم الحوادث في المستقبل وبمقدور الاعداد وبمعلومات الله مع مقدوراته وغير ذلك مما قد سط في موضعه

والدور نوعان فالدور القبل السقي يمتنع واما الدور المهي الاقتراني وهو أن لا يكون هذا الامع هذا فهذا الدور في الشروط وما أشبهها من التصانيف والتلازمات ومثل هذا جائز فهذه مجامع أجوبة الناس

عن هذا السؤال وهي عدة أقوال
 الاول قول من لا يعلل لا أنه له ولا أحكامه
 والثاني قول من يعلل ذلك بأمور مباينة له منفصلة عنه من
 جهة مفعولاه
 والثالث قول من يعلل ذلك بأمور قائمة به متعلقة بقدرته ومشيتته
 لمكن يقول جنسها حادث
 والرابع قول من يعلل ذلك بأمور متعلقة بمشيتته وقدرته فان
 كان الفعل المقتضى للحكمة حادث النوع كانت الحكمة كذلك وان قدر
 أنه قام به كلام أو فعل متعلق بمشيتته وأنه لم يزل كذلك كانت الحكمة
 كذلك ويكون النوع قديماً وان كانت آحاده حادثة
 ويمكن الجواب عن السؤال بتقسيم حاصر بأن يقال لا يجب ان الله
 عز وجل يحدث مفعولات لم تكن قائما أن تكون الافعال المحدثه يجب
 أن يكون لها ابتداء ومجوز أن تكون غير متناهية في الابتداء كما هي غير
 متناهية في الانتهاء فان وجب أن يكون لها ابتداء أمكن حدوث الحوادث
 بدون تسلسلها فاذا قال القائل لو فعل لعله محدثة لكان القول في حدوث
 تلك السلسلة كالقول في حدوث معلولها ويلزم التسلسل كان جوابه على
 هذا التقدير ان الحوادث يجب أن يكون لها ابتداء واذا فعل الفعل
 لحكمة محدثة كان الفعل وحكمته محدثين ولا يجب أن يكون لعله المحدثه
 علة محدثة الا اذا جاز أن لا يكون للحوادث ابتداء قائما اذا جاز أن لا يكون
 لها ابتداء بطل هذا السؤال فكيف اذا وجب أن يكون لها ابتداء وان

قيسـل يجوز أن تكون الحوادث غير متناهية في الابتداء كما انها غير متناهية في الانتهاء عند المسلمين وسائر أهل الحق ولم يانزع في ذلك الا بعض أهل البدع الذين يقولون بقاء الجنة والنار كما يقوله الجهم بن صفوان أو بقاء حركات أهل الجنة كما يقوله أبو الهذيل فان هذين أوجبا أن يكون لجنس الحوادث انتهاء كما يجوز أن يكون لها عندهم ابتداء وأكثر الذين واقفهم على وجوب الابتداء خالفهم في الانتهاء وقالوا لها ابتداء وليس لها انتهاء والاقوال الثلاثة معروفة في طوائف المسلمين والمقصود هنا ان الجواب يحصل على التقديرين فنـ يجوز أن يكون لها نهاية في الابتداء يجوز تسلسل الحوادث وقال هذا تسلسل في الآثار والشروط لا تسلسل في العلل والمؤثرات والمتبعات اما هو الثاني دون الاول وقال انه لا يقوم دليل على امتناع الثاني كما يقول ذلك طوائف من متقدمي أهل الكلام ومتأخريهم ومن أوجب أن يكون لها ابتداء قال في حدوث العلة ما يقوله في حدوث المفعول اذ لا فرق بينهما في هذا المعنى

ومن الاجوبة الحاصرة أن يقال خلق الله اما أن يجوز تعليله أولا فان لم يجوز تعليله كان هذا هو التقدير الاول وعلى هذا التقدير فلا يسمى هذا عبثاً واذا سماء المسمى عبثاً لم تكن تسميته عبثاً قدحاً فيها تحقيقاً فاننا نتكلم على تقدير امتناع التعليل واذا كان التعليل ممتنعاً وجب القول به ولو سماء المسمى بأي شيء سماء وان جاز تعليله فلا يخلو اما ان يجوز تعليله بعلة حادثة واما أن لا يجوز فان قيل لا يجوز

ذلك لزم كون العلة قديمة وامتنع على هذا التقدير قدم المفعول قائما متكلم
على تقدير جواز تعليل المفعول الحادث بعلة قديمة وان قيل يجوز تعليله
بعلة حادثة أمكن المول بذلك ثم اما أن يقال يجوز تعليل الحوادث بسبل
متناهية للفاعل لئلا يلزم أن يقوم به شيء حادث يجب أن يقوم به حكمة
وان كانت مقدورة مرادة له فان قيل بالاول لزم كون العلة الحادثة
منفصلة عنه ولزم على هذا كون الفاعل يحدث الحوادث بعد ان لم تكن
لعلة حادثة غيره من غير حوث سبب يوجب أول الحوادث ولا قيام
حادث بالمحدث وان قيل بل لا يجوز أن يحدث الحوادث لغير معنى يعود
اليه بل يجب أن يقوم به ما هو السبب والحكمة في حدوث الحوادث
فانه يجب انقول بذلك ثم اما أن يقال هذا يستلزم التسلسل أولا يستلزمه
فان قيل لا يستلزمه لم يكن التسلسل على هذا التقدير محذورا لان التقدير
انه يجوز تعليل أفعاله بعلة حادثة وان ذلك يستلزم التسلسل ومن المعلوم
ان الامر الجائز لا يستلزم ممتعا فانه لو استلزم ممتعا لكان ممتعا غيره
ولم كان جائزا بنفسه والتقدير انه جائز جوازا مطلقا لا امتناع فيه وما كان
جائزا جوازا مطلقا لا امتناع فيه لم يلزمه ما يمتنع بثبوته فيكون
التسلسل على هذا التقدير غير ممتنع فهذا جواب عن السؤال من غير
التزام قول بینه بل نين انه ليس في نفس الامر محذور ولكن السؤال
مبنى على ست مقدمات لزوم العبث وانه متنف ولزوم قدم المفعول وانه
متنف ولزوم التسلسل وانه متنف فصاحب القول الاول يقول لا أسلم
له يلزم العبث وصاحب القول الثاني يقول لا أسلم انه يلزم قدم المفعول

وصاحب القول الثالث يقول لأن لم يلزم التسلسل أو يقول لأن لم يلزم أن التسلسل في الآثار مجتمع فلهذا أربع مالمات لا بد منها ويجمع أن تكون كلها فاسدة بل لا بد من صحة واحد منها وأما صح إيدفع السؤال به وهو المقصود لأن القسمة المقتضية تخمس من الأقسام فيما ذكر فمن توجه عنده أحد الأقسام قال به ونحن قد بسطنا الكلام على أصول هذه المسئلة ولولزمها وأدواء الناس فيها في غير هذا للوضوح

والمقصود هنا القرب عن مجموع المسلمين لأن هذا السؤال مما أورده على الناس القائلون بقدم العالم وقد ذكرنا عنه أجوبة متعددة فيما كتبناه في جواب شبهة القائلين بقدم العالم

ومن جهة أخرى يقال أن يقال هذا السؤال ليس مختصاً بحدوث العالم بل هو وارد في كل ما يحدث في الوجود من الحوادث والحدوث مشهود محسوس متفق عليه بين العقلاء فكل ما يورده المورد على حدوث خلق السموات والأرض يورد عليه نظيره في الحوادث المشهودة

وقد نهينا على جنس ما يمنع به كل طائفة من الطوائف في هذا المقام لكن استقصاء الكلام في ذلك لا تتم هذه الأوراق ومن فهم ما كتب اقتنع له الكلام في هذا الباب وأمكنه أن يحصل تمام الكلام في جنس هذه المسائل لأن الكلام فيها بالتدرج مقاماً بعد مقام هو الذي يحصل به المقصود والافذا هجم على القلب الخزم بمفالات لم يحكم أدلتها وطرقها والحوار مما يمارسها كان إلى دفعها والتكذيب بها أقرب منه إلى

التصديق بها فلهذا يجب أن يكون الخطاب في المسائل المشككة بطريق
ذكر كل قول وممارسة الآخر له حتى يتبين الحق بطريقه
لمن يريد هدايته ومن لم يحمل الله له نورا فإله
من نور وإله يقول الحق وهو يهدي
السييل وإله سبحانه
وتعالى أعلم

﴿ تمت الرسالة الثامنة ﴾

﴿ ويلها الرسالة التاسعة له أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله
وكفى بالقة شهيدا * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له اقرارا به
وتوحيدا * وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
تسليما مزيدا

(اعتقاد العروة الثابتة المتصورة الى قيام

الساعة أهل السنة والجماعة)

الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والايمان
بالقدر خيره وشره

ومن الايمان بالله الايمان بما وصف به نفسه في كتابه وبما وصفه به
رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير
تكيف ولا تمثيل بل يؤمنون بأن الله ليس ككثرة شيء وهو اسمع
البصير فلا يتفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلم عن مواضعه
ويلحدون في أسماء الله وآياته ولا يمثلون صفاته بصفات خلقه لانه سبحانه
لاسمى له ولا كفؤ له ولانله ولا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى فانه سبحانه
أعلم نفسه وشيئه وأصدق قولا وأحسن حديثا من خلقه ثم رسله
صادقون مصدوقون بخلاف الذين يقولون عليه ما لا يعلمون ولهذا قال
سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
الرسولين والحمد لله رب العالمين فبسم الله عما يصفون من الخائفون
لرسول وسلام على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب وهو

سبحانه قد جمع فيها وصف وسمى به نفسه بين التنى ولايات فلا
عدول لاهل السنة والجماعة عما جاءت به المرسلون فانه الصراط المستقيم
صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وقد دخل في هذه الجملة ما وصف به نفسه في سورة الاخلاص التي
تعدل ثلث القرآن حيث يقول قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا أحد وما وصف به نفسه في أعظم آية من كتاب
الله حيث يقول الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له
ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع
كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما (أي لا يكره ولا يتقله)
وهو العلي العظيم فلماذا كان من قرأ هذه الآية في ليلة لم يزل عليه من
الله حافظ ولا يقره شيطان حتى يصبح وقوله سبحانه وتعالى وتوكل
على الحي الذي لا يموت وقوله سبحانه هو الاول والاخر والظاهر والباطن
وهو بكل شئ عليم وقوله سبحانه وهو العليم الخبير يعلم ما يلج في
الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يدرج فيها وعنده مخرج
اغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين وما نحمل من شئ الا نضعه الا بعلمه وقوله ليعلموا ان الله على
كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما وقوله ان الله هو الرزاق
ذو القوة المتين وقوله ليس كمثله شئ وهو السميع البصير ان الله نعا

يعظلكم به ان الله كان سميعاً بصيراً وقوله ولولا اذ دخلت جنتك قلت
 ماشاء الله لاقوة الا بالله ولو شاء الله ما انتقل الذين من بعدهم من بعد
 ما جاءتهم البينات ولكن اخلفوا بجهنم من آمن ومن كفر ولو شاء
 الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما يلبس
 عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد فمن يرد الله أن
 يهديه يشرح صدره الاسلام ومن يرد أن يصليه يجعل صدره ضيقاً
 حرجاً كأنما يصعد في السماء وقوله وأحسنوا ان الله يحب المحسنين وأقسطوا
 ان الله يحب المقسطين فاستقاموا انكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين
 ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
 ويحبونه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله لكانهم نيران محرصون
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقوله
 رضى الله عنهم ورضوا عنه وقوله بسم الله الرحمن الرحيم ربنا وسعت
 كل شيء رحمة وعلماً وكان المؤمنين رحيماً كتب ربكم على نفسه الرحمة
 وهو الغفور الرحيم فانه خير حافظا وهو أرحم الراحمين وقوله ومن
 يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه عظيم خالداً فيها و غضب الله عليه وأبغضه
 وقوله ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه وقوله فلما
 آسفونا انتقمنا منهم ولكن كره الله انبائهم فبطلهم وقوله كبر مقتا عند
 الله أن تقولوا مالا فعلوا وقوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل
 من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور هل ينظرون
 الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك كلا اذا

دكت الارض دكا دكا وجه ربك والملك صفا صفا يوم تشقق السماء بالغمام
ونزل الملائكة تزيلا وقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام
كل شيء هالك الا وجهه وقوله مامتك أن تسجد لما خلقت بيدي
وقالت اليهود يد الله مفلولة غلت أيديهم ولتوا بما قالوا بل يداه
مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقوله واصبر لحكم ربك فانك ماعينا
وقوله وحملناه على ذات ألواح ودسر تجرى باعيننا جزاء لمن كان كفر وألقيت
عليك عجة مني ولتضع على عيني وقوله قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها وتشكي الى الله والله يسمع تحاوركما لقد سمع الله قول
الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا أم يحسبون أنا
لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسالتنا فيهم يكتبون اني ممكنا أسمع
وأري وقوله ألم تعلم بأن الله يري الذي يراك حين تقوم وتقلبك في
الساجدين ونل اعملوا فبيري الله عملكم ورسوله واؤوه ون وقوله
شديد المحال ونوله ومكروا مكرا ومكروا مكرا ومكروا مكرا ومكروا مكرا
انهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا وقوله ان تبدوا خيرا أو نجوه أو تنفوا
عن سوء فان الله كان عتوا نديرا وليعموا وليصفحوا ألا تحبون أن
يعمر الله لكم والله غفور رحيم وقوله فقلعة العزة ورسوله فيمزنك لاغوينهم
أجمعين وقوله تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وقوله فاعبده
واصطبر لعلك تفلح هل تعلم له سببا ولم يكن له كفوا أحد فلا تجحلو الله
أنمادا وأنتم تعلمون ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم
كحب الله وقل الحسدة الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

ولم يكن له ولي من قبل وكبره تكبيراً يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً وخلق كل شيء فقدره تقديراً ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذا ذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم القيب والشهادة تعالى عما يشركون فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والآنم والبني بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون وقوله الرحمن على العرش استوي ثم استوي على العرش في ستة مواضع ياعيسى أتى متوفيك ورافقتك إلى بل رفعه الله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يا هامان ابن لي صرحاً لنلى أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى اله موسى وإني لأظنه كاذباً أم أنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أم أنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستعلمون كيف نذير وقوله هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوي على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خفية إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينتههم بما عملوا يوم التنبأة إن الله بكل شيء عليم لا تخزون إن الله معنا أتى معكم أسامع وأرى إن الله مع

الذين اتقوا والذين هم محسنون واصبروا الله مع الصابرين كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين وقوله ومن اصدق من الله حديثا ومن اصدق من الله قيلا واد قال الله يا موسى انك لم تأخذ مني عهدا ولا جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه وناديه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا واذا نادى ربك موسى ان انت القوم الظالمين وناداهما ربهما ألم أنهماكما عن تلكما الشجرة و يوم يناديهم فيقول اخرجتم المرسلين وان احدهم المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد منعفلوه يريدون أن يبدلوا كلام الله قل ان تتبعونا واثق ما أوحى اليك من كتاب ربك لا تبدل الكلمات ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل وهذا كتاب أنزلناه مبارك لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعا متصدعا من خشية الله وادابدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يحدثون اليه أعجبي وهذا لان هربى وبين وحوه يوشذ فاضرة الي ربه ناظرة على الاراتك ينظرون للذين أحسنوا الحسنى وزيادة لهم ما يشاؤون عند ربهم لهم ما يشاؤون فيها ولدين مزيد وهذا الباب في كتاب الله تعالى كثير من تدبر القرآن طالب الهدى

منه تبين له طريق الحق ثم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تقرر
القرآن وتبينه ونزل عليه وأمر عنه وما وصف الرسول به من
الأحاديث الصحاح التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول وجب الايمان بها
كذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا كل ليلة
حين يبقى ثلث الابل الآخريقول من يدعوني فاستجب له من يسألني
فاعطيه من يستغفرني فأغفر له متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم
الله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم براحته الحديث متفق عليه وقوله
صلى الله عليه وسلم يضحك الله الى رجلين أحدهما يقتل الآخر كلاهما
يدخل الجنة متفق عليه وقوله عجب ربنا من قنوط عباده وقرب
خيرهم ينظر اليكم اذلين قنطين يطل يصحك يعلم ان فرحكم قريب حديث
حسن وقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيه وتقول هل من
مريد حتى يضع رب العزة فيها قدمه وفي رواية عليها قدمه فيزوى بعضها
الى بعض وتقول قط قط متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم يقول الله
يا آدم فيقول ايك وسعدك فيأدى صوت ان الله يأمرك أن تخرج
من ذريتك بمنأى الى النار متفق عليه وقوله في رقبة المريض ربنا الله
الذي في السماء قدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رحمتك في
السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوائنا وخطايانا أنت رب
الطريقين أنزل رحمة من رحمتك وشعاع من شفائك على هذا الوجع
رواه أبو داود وقوله صلى الله عليه وسلم الا تأمنوني وأنا أمين من في
السماء رواء البحارى وغيره وقوله والعرش فوق ذلك والله فوق ذلك

والله فوق عرشه وهو يعلم ما كنتم عليه رواه أبو داود والترمذي وغيرهما
 وقوله صلى الله عليه وسلم للجارية ابن الله قالت في السماء قال من أنا
 قالت أنت رسول الله قال أعتقها فاتها مؤمنة رواه مسلم وقوله صلى الله
 عليه وسلم أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك حينما كنت حديث حسن
 وقوله إذا قام أحدكم إلى الصلاة فأن الله تبارك وتعالى وجهه فلا يبهق قبل وجهه
 ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت قدمه متق عليه وقوله صلى الله
 عليه وسلم اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب
 كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك
 من شر كل دابة أنت آخذ نصيبها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت
 الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن
 فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر رواه مسلم وقوله
 لما رفع أصحابه أصواتهم بالذكر أيها الناس أربوا على أنفسكم فأنكم
 لا تدعون أصم ولا غائباً إنما تدعون سميعاً قريباً إن الذين تدعون
 أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته متفق عليه وقوله إنكم سترون ربكم
 كما ترون القمر ليلة البدر لا تغطون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا
 على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة بعد غروبها فافعلوا متفق عليه
 إلى أمثال هذه الأحاديث التي يخبر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ربه بما يخبر به

(فإن المعرفة الثانية) أهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كما
 يؤمنون بما أخبر الله به في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير

تكيف ولا تمثيل بل هم الوسط في فرق الامة كما ان الامة هي الوسط في الائم فهم وسط في باب صفات الله سبحانه وتعالى بين أهل التعطيل الحهمية وأهل التمثيل المشبهة وهم وسط في باب أفعال الله تعالى بين القدرة والخبرة وفي باب وعيد الله بين المرجئة وبين اوعيدية من القدرة وغيرهم وفي باب الايمان والدين بين الحزوية والمتزلة وبين المرجئة والحهمية وفي انجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخوارج وبين الروافض

وقد دخل فيما ذكرناه من الايمان بالله الايمان بما أخبر الله به في كتابه وتواتر عن رسوله صلى الله عليه وسلم واجمع عليه سلف الامة من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه على خلقه وهو معهم سبحانه أينما كانوا يعلم ما هم عاملون كما جمع بين ذلك في قوله هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يصلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير وليس معنى قوله وهو معكم أينما كنتم أنه مختلط بالخلق فان هذا لا توجه الافة وهو خلاف ما أجمع عليه سائر الامة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القدر آية من آيات الله من أضر مخلوقه هو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان وهو سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيم عليهم مطلع اليهم الى غير ذلك من معاني ربوبيته وكل هذا الكلام الذي ذكره الله من أنه فوق العرش وأنه مناحق على حقيقته لا يحتاج الى تحريف ولكن يصان عن

الظنون الكاذبة ودخل في ذلك الايمان بأنه قريب من خلقه كما قال تعالى
 وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني
 فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق. احتات وما ذكر في الكتاب
 والسنة من قره ومبته لابناني مذكر من علوه وفوقيته فانه سبحانه
 ليس كمثله شيء في جميع لموته وهو على في دنوه قريب في علوه

ومن الايمان به ومكتبه الايمان بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق
 منه بدا واليه يعود وان الله تكلم به حقيقة وان هذا القرآن الذي أنزله
 على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز
 اطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل اقرار أنه الناس أو كتبوه
 في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله حقيقة فالكلام انما
 يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئاً لا الى من قاله مضافاً مؤدياً وقد دخل أيضاً
 فيما ذكرناه من الايمان به وبكتبه وبرسله الايمان بأر المؤمنين يرونه يوم القيامة
 عياناً ببصارهم كما يرون الشمس محموا ليس دونها سحاب وكما يرون
 القمر ليلة البدر لا يضيئون في رؤيته يرونه سبحانه وهم في عرشات
 القيامة ثم يرونه بعد دخول الجنة كما يشاء الله سبحانه وتعالى

ون الايمان باليوم الآخر الايمان بكل ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه
 وسلم مما يكون بعد الموت يؤمنون بهتة القبر ومهادب القبر وبنعيمه
 فأما الهتة فإن الناس يفتنون في قبره وهم فيقال هل رحل من ركب وما
 دينك ومن نيك فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فيقول المؤمن

الله ربى والالام دينى ومحمد نبى - صلى الله عليه وسلم وأما المراتب
فيقول آه آه لا أدرى - سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت -ه فيصرب
بمرزبة من حديد يصيح صيحة يسمعونها كل شئ الا الانسان ولولمعهما
الا انسان لصعق ثم بعد هذه الفتنة اما نعيم راما عذاب الى يوم القيامة
الكبرى فتعاد الارواح الى الاجساد فتقوم القيامة التي أخبر الله تعالى
بها فى كتابه على انسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأجمع عليهم المسلمون
فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين حفرة خرافة خرافة وتذو منهم
الشمس ويحدهم العرق وتنصب الموازين فتوزن فيها أعمال العباد فمن
ثقات موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين
خسروا أنفسهم فى جحيم خالدون وتشر الدواوين وهى محاسن الاعمال
فأخذ كتابه بيمينه وأخذ كتابه بشماله أو من وراء ظهره كما قال سبحانه
وكل انسان أزمان طائرته فى عنقه ومخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه
منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيما ويحاسب الله
الحلائق ويخلو بعبده المؤمن فيقرر به ذنوبه كما وصف ذلك فى الكتاب
والسنة وأما الكفار فلا يحاسبون حساب من توزن حسنة وسبائة
فانهم لاحتسبوا لهم ولكن تعد أعمالهم وتخصر فيوقصمون عليها ويقررون
بها ويجزون بها وفى حصة القيامة الحوض المورود لمحمد صلى الله عليه
وسلم ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل آيته عدد نجوم
الماء طوله شهر وعرضه شهر من شرب منه شربة لم يظلم أبداً أبداً
والصراط منصوب على متن جهنم وهو الجسر الذى بين الجنة والنار

يمر الناس عليه على قدر أعمالهم فبهم من يمر كبح البصر ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كالفرس الجواد ومنهم من يمر كركاب الأبل ومنهم من يبدو عدوا ومنهم من يمشى مشياً ومنهم من يرحف زحفاً ومنهم من يخطف فيلتي في جهنم فإن الجسر عليه كلاب تحطف الناس بأعمالهم فمن مر على الصراط دخل الجنة فإذا عبروا عليه وقفوا على قطرة بين الجنة والنار فيقتنص بعضهم من بعض خاداً هذبوا وقواً فذن لهم في دخول الجنة

وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله عليه وسلم وأول من يدخل الجنة

وله في القيامة ثلاث شفاعات أما الشفاعة الأولى فيشفع في أهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يراجع الأنبياء آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم الشفاعة حتى يقضى إليه وأما الشفاعة الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة وهاتان الشفاعتان خاصتان له وأما الشفاعة الثالثة فيشفع فمن استحق النار وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصديقين وغيرهم فيمن استحق النار أن لا يدخلها ويشفع فيمن دخلها أن يخرج منها ويخرج الله من النار أقواماً بنير شفاعة بل بفضل رحمته ويبقى في الجنة فضل عن دخلها من أهل الدنيا فينتهي الله له أقواماً فيدخلهم الجنة وأصدق ما تضمنه الدار الآخرة من الحساب والمقاب والجنة والنار وقاصيل ذلك مذكورة في الكتب المنزلة من السماء والآخرة من العلم الماثورة عن الأنبياء وفي العلم الموروث عن محمد صلى

الله عليه وسلم من ذلك ما يشي ويكفي في استغناء وحده
 وتؤمن الفرقة الناجية من أهل السنة والجماعة بالقدر خيره وشره
 والايمان بالقدر على درجتين كل درجة تتضمن شيئين فالدرجة الاولى
 الايمان بأن الله تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه القديم الذي هو
 موصوف به أزلا وأبدأ وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي
 والارزاق والآجال ثم كتب الله تعالى في اللوح المحفوظ مقادير
 الخلائق فأول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقل ما كتب قال اكتب
 ما هو كائن اني يوم اقيامة فأنساب الانسان لم يكن ليحطه وما أخطاه لم
 يكن ليصديه جبت الافلام وضويت الصحف كما قال سبحانه ألم تعلم أن
 الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير
 وقال ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل
 أن نبرأها وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون في مواضع جملة
 وتفصيلا فقد كتب في اللوح المحفوظ ما شاء فاذا خلق جسد الحنين قبل
 فتح الروح فيه بعث اليه ملكا فيؤمر بأربع كلمات فيقال لها اكتب رزقه
 وأجله وعمله وشقى أم سعيد ونحو ذلك فهذا القدر قد كان يشكره
 غلاة القدرة قديما ومنكروه اليوم قليل وأما الدرجة الثانية فهو مشيئة
 الله تعالى النافذة وقدرته الشاملة وهو الايمان بأن ما شاء الله كان وما لم
 يشأ لم يكن وانه ما في السموات والارض من حركة ولا كون الا بمشيئة
 الله سبحانه لا يكون في ملكه الا ما يريد وانه سبحانه وتعالى على كل شيء
 قدير من الموجودات والمعدومات فما من مخلوق في الارض ولا في السماء

الائمة خالقه سبحانه لخالق غيره ولا رب سواه وتقدم العباد بطاعة وطاعة رسله ونهاهم عن محصيته وهو سبحانه يحب المتقين والمحسنين والمقسطين ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يرضى عن القوم الفاسقين ولا يأمر الفحشاء ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد

والعباد فاعلمون حقيقة واقعة خالق أفعالهم والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر والصلى والمسلم وللعباد قدرة على أعمالهم وإرادة واقعة خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم كما قال لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الآن إن شاء الله رب العالمين * وهذه الدرجة من التقدير يكذبها عامة القدرة الذين سماهم النبي صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الامة ويفلو فيها قوم من أهل الايات حتى يسلبوا العبد قدرته واختياره ويخرجون عن أفعال الله وأحكامه حكيمها ومصلحها

ومن أصول المعرفة الناجية ان الدين والايمان قول وعمل قول الداب واللسان وعمل القلب واللسان والحوارج * وان الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية * وهم مع ذلك لا يكفرون أدل انقبلة بمطلق المعاصى والكبائر كما يفعله الحوارج بل الاخوة الايمانية ثابتة مع المعاصى كما قال سبحانه فى آية انعام فمن غنى له من أخيه نبي وقال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تنف الى أمراءه فان قاتل فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون اخوة

ولا يسلبون الفاسق إلى اسم الإيمان بالكلية ويخلدونه في النار كما تقول المعتزلة بل الفاسق يدخل في اسم الإيمان في مثل قوله قهقري رربة ولا يدخل في اسم الإيمان المطلق كما في قوله إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يتب نية ذات شرف يرفع الناس إليها فيها أبصارهم وهو حين يتبها مؤمن ويقولون هو مؤمن ناقص الإيمان أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبره فلا يعطى الاسم المطلق ولا يسلب مطلق الاسم

ومن أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كما وصاهم الله في قوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وطاعة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أعتق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدكم ولا نصيفه ويقبلون ما جاء به الكتاب أو للسنة أو الاجماع من فضائلهم ومرايتهم فيفضلون من أتفق من قبل افترج وقال وهو صالح الحديبية على من أتفق بسده وقال ويقدمون المهاجرين على الأنصار

ويؤمنون بأن الله قال لاهل بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بل قدرضى عنهم ورضوانه وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة ويشهدون بالجنة لمن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم كالشجرة وكثابت بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة

ويقرون بما تواتر به الثقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر الصديق ثم عمر ثم يثلاثون عثمان ويزيدون بطلي كما دلت عليه الآثار وكما أجمعت الصحابة على تقديم عثمان في البيعة مع أن بعض أهل السنة كانوا قد اختلفوا في عثمان وعلى بمدايقهم على أبي بكر وعمر أيهما أفضل فقدم قوم عثمان وسكتوا أو ربما بطلي وقوم عليا وقوم توقفوا لكن استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان ثم على وان كانت هذه المسئلة مسئلة عثمان وعلى ليست من الأصول التي يضال المخالف فيها عند جمهور أهل السنة لكن المسئلة التي يضال المخالف فيها مسئلة الخلافة وذلك بأنهم يؤمنون أن الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء الأئمة فهو أضل من حمار أهله

ويحبون أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال في يوم غدير خم أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي وقال أيضا للعباس ع وقد شكاه إليه أن بعض قریش نجسني هاشم فقال والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى يحبوك لله ولقراني وقال إن الله اصطفى بني

إسماعيل واصطفي من بني إسماعيل كنانة واصطفي من كنانة قريشا
 واصطفي من قريش بنى هاشم واصطفاى من بنى هاشم
 ويتولون أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين
 ويقرون بأنهم أزواجه في الآخرة خصوصا خديجة أم أكثر الأولاد
 وأول من آمن به وعنده على أمره وكان لها من المزية الحلية والمدينة
 بنت الصديق التي قال النبي صلى الله عليه وسلم فيها فضل عائشة على
 النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

ويشترؤون من طريقة الروافض الذين يقضون الصحابة ويسبونهم
 وطريقة الثوابس الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل
 ويسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون إن هذه الآثار المروية
 في مساوهم منها ما هو كذب ومنها ما قد زيد ونقص وغير من وجهه
 والصحيح منه هم فيه معذورون أما مجتهدون مصيبون وأما مجتهدون
 محملون وهم مع ذلك لا يستقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم عن
 كباثر الانتم وصفائه بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة ولهم من السوابق
 والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدّر منهم أن صدر حتى أنه يففر لهم من
 السيئات ما لا يعفر لمن بعدهم لأن لهم من الحسنات ما ليس لمن بعدهم
 وقد ثبت بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم خير القرون فإن المد
 من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جيل أحد ذهاب من بعدهم ثم
 إذا كان صدر عن أحد منهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات
 تمحوه أو غفر له بفضل سابقته أو بشماعة محمد صلى الله عليه وسلم الذين

أحق الناس بشفاعته أو ابتلى بيلاء في الدنيا كفر عنه فإذا كان هذا في
الذنوب المحقة فكيف بالأمور التي كانوا فيها مجتهدين ان أصابوا فلهم
أجران وان أخطؤا فلهم أجر واحد والخطأ مغفور

ثم القدر الذي يمكن من فضل بعضهم قليل نزر مغفور في جنب فضائل
القوم وعما سنهم من الايمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة
والعلم النافع والعمل الصالح ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من
الله به عليهم من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الانبياء لا كان ولا
يكون مثلهم فاتهم الصفوة من قرون هذه الامة التي هي خير الامة وأكرمها
على الله

ومن أصول أهل السنة التصديق بكرامات الاولياء وما يجري
الله على أيديهم من خوارق العادات في العلوم والمكاشفات وأنواع
القدرة والتأثيرات كل الماثور عن سالف الامة في سورة الكهف وغيرها
وعن صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين وسائر فرق الامة وهي
موجودة فيها المديوم القيامة

ثم من طريقة أهل السنة والجماعة اتباع آثار رسول الله صلى الله
عليه وسلم طائفا وظاهرا واتباع سبيل السابقين الاولين من المهاجرين
والانصار واتباع وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم
بسنن وسنة خلفاء الراشدين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها
بأظفاركم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة

ويعلمون ان أصدق الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤثرون كلام الله على غيره من كلام أخبار الناس ويقدمون هدى محمد صلى الله عليه وسلم على هدى كل أحد وبهذا سموا أهل الكتاب والسنة وسموا أهل الجماعة لأن الجماعة هي الاجتماع وضدها العرقه وإن كان لفظ الجماعة قد صار اسماً لنفس القوم المجتمعين والاجتماع هو الأصل الثالث الذي يعتمد عليه في العلم والدين وهم يزنون بهذه الأصول الثلاثة جميع ما عليه الناس من أعمال وأفعال باطنة أو ظاهرة مما له تعلق بالدين

والاجتماع الذي ينضبط هو ما كان عليه السلف الصالح اذ بعدهم كثر الاختلاف وانتشرت الامة

ثم هم مع هذه الأصول يأمرُونَ بالمعروف وينهون عن المنكر على ما توجبه الشريعة * ويرون اقامة الحج والجهاد والجمع والاياد مع الامراء أبراراً كانوا أو فجاراً ويحافظون على الجماعات * ويدينون بالصيحة للامة ويستقدون معنى قوله صلى الله عليه وسلم للمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وشيك بين أساسه وقوله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسحر والهر * ويأمرُونَ بالصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمر القضاء * ويدعون الى مكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال * ويستقدون معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اكل المؤمن ايماناً أحدهم خلقاً * ويندبون الى أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك * ويأمرُونَ برؤس الدين وصلة الارحام

وحسن الجوار والاحسان الى اليتامي والمساكين وابن السبيل والرفق
بالمملوك ويهون عن انمغز والحيلاء والبي والاسطاة على الخلق بحق
أوبير حق * ويأمرون بمعالى الاخلاق ويهون عن سفافها * وكل
ما يقولونه أو يفعلونه من هذا أو غيره فآما هم فيه متبعون الكتاب والسنة
وطريقهم هي دين الاسلام الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم
لكن لما أخبر صلى الله عليه وسلم ان أمته ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة
كلهم في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم
أنه قال هم من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي صار التملون بالاسلام
المحض الخالص عن للشوب أهل السنة والجماعة * وفيهم الصديقون
والشهداء والصالحون ومنهم أعلام الهدى ومصابيح الدجى أولو الناقب
الماتورة والفضائل للذكورة وفيهم الأبدال وفيهم الاثمة الذين أجمع
المسلمون على هدايتهم ودرائتهم وهم الطائفة المنصورة التي قال فيها النبي
صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم
من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة

فنسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم وأن لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هدانا
ويجب لنا من لذة رحمة الله هو الوهاب والمجد لله رب العالمين وصلواته
وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه وعلى سائر النبيين وآل كل وسائر
الصالحين وحسنا الله ونعم الوكيل

﴿ تحت الرسالة التاسعة ﴾

﴿ وبابها الرسالة العاشرة أيضا ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر ما وقع في هذه العقيدة المباركة من الابحاث التي جلاها جامعها للمعتزتين
 تفل الشيخ علم الدين ان الشيخ قدس سره قال في مجلس نائب
 السلطنة الافرم لما سأل عن اعتقاده وكان أحضر الشيخ عقيدته
 الواسطية قال هذه كتبها من نحو سبع سنين قبل مجيء التار الى الشام
 فقرأت في المجلس ثم تفل علم الدين عن الشيخ انه قال كان سبب كتابتها
 بعض قضاء واسط من أهل الخير والدين شكى ملائنا في بلادهم في
 دولة التتر من غلبة الجهل والظلم ودروس الدين والعلم وسألني أن أكتب
 له عقيدة فقلت له قد كتب الناس عقائد أئمة السنة فألح في السؤال وقال
 ما أحب الاعتقيدة تكتبها أنت فكتب له هذه العقيدة وأما قاعد بعد
 العصر فأشار الامير لكتابه فقرأها علي الحاضرين حرقا حرقا
 فاعترض بعضهم على قولي فيها

ومن الايمان بالله الايمان بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله من
 غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ومقصوده ان هذا ينفي
 التأويل الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره اما وجوبا واما جوازا فقلت
 اني عدلت عن لفظ التأويل الى لفظ التحريف لان التحريف اسم
 جاء القرآن بذمه وأنا منحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة
 فثبت ما ذمه الله من التحريف ولم أذكر فيها لفظ التأويل لانه لفظ له
 عدة معار كما بينته في موضعه من القواعد فان معنى لفظ التأويل في
 كتاب الله غير لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين من أهل الاصول

والفقه وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير والسلف

وقلت لهم ذكرت في النفي التمثيل ولم أذكر التشبيه لان التمثيل نفاه الله بنص كتابه حيث قال ليس كمثله شيء وأخذوا يذكرون نفي التشبيه والتجسيم ويطبقون في هذا ويعرضون بما ينسبه بعض الناس إلينا من ذلك

قلت قولي من غير تكيف ولا تمثيل ينفي كل باطل وانما اخترت هذين الاسمين لان التكيف مأثور عنه عن السلف كما قال ربيعة ومالك وابن عينة وغيرهم للمقالة التي تلقاها العلماء بالقبول الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة

فاتقوا هؤلاء السلف على ان الكيف غير معلوم لنا فنفي ذلك اتباعا لسلف الامة وهو أيضا منفي بالنص فان تأويل آيات الصفات يدخل فيها حقيقة الموصوف وحقيقة صفاه غير معلومة وهذا من التأويل الذي لا يعمله الا الله كما قررت ذلك في قاعدة مفردة ذكرتها في التأويل والمعنى والفرق بين علمنا بمعنى الكلام وبين علمنا بتأويله وكذلك التمثيل منفي بالنص والاجماع القديم مع دلالة العقل على نفيه ونفي التكيف اذ كنهه الباري غير معلوم للبشر

وذكرت في ضمن ذلك كلام الخطابي الذي نقل انه مذهب السلف وهو اجراء آيات الصفات واحاديثها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها اذ الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات يحتذى حذوه ويتبع

فيه مثاله فإذا كان إثبات الذات إثبات وجود لاثبات تكليف فكذلك
اثبات الصفات إثبات وجود لاثبات تكليف

فقال أحد كبراء المخالفين حينئذ يجوز أن يقال هو جسم لا كالأجسام
فقلت له أنا وبعض الفضلاء إنما قيل أنه يوصف الله بما وصف به نفسه
وبما وصفه برسوله وليس في الكتاب والسنة أن الله جسم حتى يلزم هذا
وأول من قال أن الله جسم هشام بن الحكم الرافضي وأما قولنا
فهو فيهم الوسط في فرق الأمة كما أن الأمة هي الوسط في الأمم فهم
وسط في باب صفات الله بين أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل
للمشبه

ف قيل لي أنت صنفت اعتقاد الإمام أحمد وأرادوا قطع النزاع لكونه
مذهبا متبوعا فقلت ما خرجت الاعتقيدة السلف الصالح جميعهم ليس للإمام
أحد اختصاص بهذا

وقلت قد أمهلت من خالفني في شيء منها ثلاث سنين فإن جاء
بمخرف واحد عن القرون الثلاثة بخلاف ما ذكرته قانا أرجع عن ذلك
وعلى أن آتي بنقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة يوافق ما ذكرته
من الخفية والمالكية والشافعية والحنبلية والاشعرية وأهل الحديث
وغبرهم

ثم طلب التنازع الكلام في مسألة الحرف والصوت فقلت هذا
الذي يحكى عن أحمد وأصحابه أن صوت القارئ ومداد المصاحف
قديم أزلي كذب مقترى لم يقل ذلك أحمد ولا أحد من علماء المسلمين

وأخرجت كراسا وفيه ما ذكره أبو بكر الحلال في كتاب السنة عن
الامام أحمد وما جاءه صاحبه أبو بكر المروزي من كلام أحمد وكلام
أئمة زمانه في أن من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ومن قال
غير مخلوق فهو مبتدع قلت فكيف بمن يقول لفظي أزلي فكيف بمن
يقول صوتي قديم

فقال المتأزعع انه انتسب الي أحد أناس من الحشوية والمشبهة ونحو
هذا الكلام

فكانت المشبهة والمجسمة في غير أصحاب الامام أحمد أكثر منهم فيهم
فهؤلاء أصناف الأكراد كلهم شافعية وفيهم من التشبيه والتجسيم مالا
يوجد في صنف آخر وأهل جيلان فيهم شافعية وحنبلية وأما الحنبلية
المحضة فليس فيهم من ذلك ما في غيرهم والكرامية المجسمة كلهم حنفية
وقلت لهم في أصحابنا حشوى بلمعني الذي تريده الأثرم • أبوداود •
المروزي • الحلال • أبو بكر بن عبد العزيز • أبو الحسن التميمي • ابن حامد
• القاضي أبو يعلى • أبو الخطاب • ابن عقيل •

ورفعت صوتي وقلت سمعهم قل لي من هم
أبوكذب ابن الخطيب واقتراه على الناس في مذاهبهم تبطل الشريعة
وتندرس معالم الدين كما قل هو وغيره عنهم أنهم يقولون القرآن القديم
هو أصوات للفارين ومداد الكاتين وان الصوت والمداد قديم أزلي
من قال هذا وفي أي كتاب وجد منهم هذا قل لي وكما قل عنهم
ار الله لا يرى في الآخرة بالآلزام الذي ادعاه والمقدمة التي تقامها عنهم

ولما جاءت مسئة القرآن وأنه كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود نازع بعضهم في كونه منه بدأ وإليه يعود وطلبوا تفسير ذلك فقلت أما هذا القول فهو المأثور والثابت عن السلف مثل ما نقله عمرو بن دينار قال أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون الله الخالق وما سواه مخلوق الا القرآن فانه كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود ومعنى منه بدأ أى هو المتكلم به وهو الذى أنزله من لاهه ليس هو كما تقوله الجهمية انه خلق في الهواء أو غيره وبدأ من غيره وأما انه يعود فانه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور فلا يبقى في الصدور منه كلمة ولا في المصاحف منه حرف ووافق على ذلك غالب الحاضرين

فقلت هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه ينزل القرآن وقال خباب بن الارت ياهنتاه تقرب الى الله بما استطعت فلي تقرب الى الله بنى أحب اليه مما خرج منه وقلت وان الله تكلم به حقيقة وان هذا القرآن الذى أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز اطلاق القول بانه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل اذا قرأ الناس القرآن أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله فان الكلام انما يضاف حقيقة الى من قاله مبلغا مؤديا فامتص بعضهم من اثبات كونه كلام الله حقيقة بمد تسليمه أن الله تكلم به حقيقة ثم انه سلم ذلك لما بين له أن المجاز يصح فيه وهذا لا يصح فيه وان أقوال

للتقدمين للأثورة عنهم وشعر الشعراء المضاف اليهم هو كلامهم حقيقة
ولما ذكر فيها أن الكلام إنما يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئا لا الى من
قاله مبلغا استحسنوا هذا الكلام وعظموه

وذكرت ما أجمع عليه سلف الامة من أنه سبحانه فوق العرش
وأنه معنى - ق على حقيقته لا يحتاج الى تحريف ولكن يسان عن الظنون
الكاذبة وليس معنى قوله وهو معكم أيما كنتم أنه مختلط بالخلق فان هذا
لا توجيه الله وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الامة وحلاف ما فطر
الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو
موضوع في السماء وهو مع المسافرين أيما كان

ولما ذكرت أن جميع أسماء الله التي يسميها المخلوق كلفظ الوجود
الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن تنازع كبيران هل هو
مقول بالاشتراك أو بالتواطؤ فقال أحدهما هو متواطئ وقال آخر
هو مشترك لا يلزم التركيب وقال هذا قد ذكره نضر الدين ان هذا
الزاع مبنى على ان وجوده هل هو عين ماهيته أم لا فن قال ان وجود
كل شيء عين ماهيته قال انه مقول بالاشتراك ومن قال ان وجوده قد
زائد على ماهيته قال انه مقول بالتواطؤ فاخذ الاول برجح قول من
يقول ان الوجود زائد على الماهية لينصر أنه مقول بالتواطؤ فقال الثاني
مذهب الاشعرى وأهل السنة ان وجوده عين ماهية فامكر الاول ذلك

فقلت أما تتكلموا أهل السنة فمندهم ان وجود كل شيء عين
ماهية وأما القول الآخر فهو قول المعتزلة ان وجود كل شيء قدر

زائد على ماهيته وكل منهما أصاب من وجه فإن السواب أن هذه الأسماء مقولة بالتواطؤ كما قد قررته في غير هذا الموضع وأما بناء ذلك على كون وجود الشيء عين ماهيته أو ليس فهو من التلطف المضاف إلى عين الخطيب قانا وإن قلنا أن وجود الشيء عين ماهيته لا يجب أن يكون الاسم مقولا عليه وعلى نظيره بالاشتراك العقلي فقط كما في جميع أسماء الاجناس فإن اسم السواد مقول على هذا السواد وهذا السواد بالتواطؤ وليس عين هذا السواد هو عين هذا السواد إذ الاسم دال على القدر المشترك بينهما وهو المطلق الكلي لكنه لا يوجد مطلقا بشرط الإطلاق إلا في الذهن ولا يلزم من ذلك نفي القدر المشترك بين الأعيان الموجودة في الخارج فإنه على ذلك تنفي الأسماء المتواطئة وهي جمهور الأسماء الموجودة في اللغات وهي أسماء الاجناس القوية وهو الاسم المطلق على الشيء وما أشبهه سواء كان اسم عين أو اسم صفة حامدا أو مشترقا وسواء كان جنسا منطقيا أو قهيا أو لم يكن بل اسم الجنس في اللغة يدخل فيه الاجناس والاصناف والاتواع ونحو ذلك وكلها أسماء متواطئة وأعيان مسمياتها في الخارج متميزة هذا آخر بعض ما علقه الشيخ فيما يتعلق بالمناظرة محضرة نائب السلطنة والقضاء والمقهاء وغيرهم قال الحافظ

الذهبي ثم وقع الاتفاق على أن هذا مستقدس لني جيد

﴿ تمت الرسالة العاشرة ﴾

﴿ وليها الرسالة الحادية عشرة أيضا ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(ما قول السادة العلماء أئمة الدين أحسن الله إليهم أجمعين)

في آيات الصفات كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وقوله ثم استوى إلى السماء إلى غير ذلك من الآيات وأحاديث الصفات أيضاً كقوله صلى الله عليه وسلم إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن وقوله يضع الحيار قدمه في النار إلى غير ذلك وما قالت العلماء فيه وليستوا القول في ذلك مأخوذين أن شاء الله تعالى

فاجاب شيخنا شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن عبد الجليل بن تيمية
رضي الله عنه وأرضاه

الحمد لله رب العالمين يقولنا فيها ما قاله الله ورسوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وما قاله أئمة الهدى بعد هؤلاء الدين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرائتهم وهذا هو الواجب على جميع الخلق في هذا الباب وفي غيره فان الله سبحانه وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات إلى النور باذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد وشهد له بأنه بعث داعياً إليه باذنه وأمره أن يقول هذه سبيل ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ومن المحال في المقل والدين أن يكون السراج المنير الذي أخرج به الناس من الظلمات إلى النور وأزل معه الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وأمر الناس أن يردوا ما تنازعوا فيه من دينهم إلى ما بعث به من الكتاب والحكمة وهو يدعو إلى الله وإلى

صليته بأذنه على بصيرة وقد أخبره الله بأنه أكل له ولأمته دينهم وأتم عليهم نعمته محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك باب الإيمان بالله والعلم به ملتبساً مشتبهاً ولم يميز ما يجب لله من الاسماء الحسنى والصفات العليا وما يجوز عليه وما يمتنع عليه فإن معرفة هذا أصل الدين وأساس الهداية وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب وحصلته النفوس وأدرسته العقول فكيف يكون ذلك الكتاب وذاك الرسول وأفضل خلق الله بعد النبيين لم يحكموا هذا الباب اعتقاداً وقولاً ومن المحال أيضاً أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد علم أمته كل شيء حتى الخرافة وقال تركتكم على البيضاء ليلها كنهار ما لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك وقال فيما صح عنه أيضاً ما بث الله من نبي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم وقال أبو ذر لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طأثر قلب جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علماً وقال عمر بن الخطاب قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً فذكر بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه رواء البخاري ومحال مع تعليمهم كل شيء لهم فيه منفعة في الدين وإن دقت أن يترك تعليمهم ما يقولونه بالسنتهم وقلوبهم في ربهم ومعبودهم ورب العالمين الذي معرفته غاية المعارف وعبادته أشرف المقاصد والوصول إلى غاية المطالب بل هذا خلاصة الدعوة النبوية وزبدة الرسالة الإلهية فكيف يتوهم من في قلبه أدنى مسكة من إيمان وحكمة أن لا يكون بيان هذا الباب قد وقع من الرسول على غاية التمام ثم إذا

كان قد وقع ذلك منه فمن الحال ان خير أمة وأفضل قرونها قصرُوا
في هذا الباب زائدين فيه أو ناقصين عنه

ثم من الحال أيضاً أن تكون القرون الفاضلة القرن الذي بعث
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كانوا
خير مالمين وقائلين في هذا الباب بنير الحق المبين لان ضد ذلك اما عدم
العلم والقول واما اعتقاد نقيض الحق وقول خلاف الصدق وكلاهما ممتنع
أما الاول فلان من في قلبه أدنى حياة وطلب للعلم أو نهمة في العبادة
يكون البحث عن هذا الباب واسؤال عنه ومعرفة الحق فيه أكبر
مقاصده وأعظم مطالبه وليست النفوس الصحيحة الي شيء أشوق منها
الى معرفة هذا الامر وهذا أمر معلوم بالفطرة لوجدية فكيف يتصور
مع قيام هذا المقضى الذي هو من أقوى المقضيات أن يتخلف عنه
مقتضاه في أولئك السادة في مجموع عصورهم وهذا لا يكاد يقع في أئمة
الخلق وأشدهم إصراراً عن الله وأعظمهم كيباً على طلب الدنيا والنفلة
عن ذكر الله فكيف يقع في أولئك

وأما كونهم كانوا فيه معتقدين غير الحق أو قائلين فهذا لا يعتد به

مسلم ولا عاقل صرف حال القوم

ثم الكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يمكن سطره في هذه
الفتوى أو أضافها يعرف ذلك من طلبه وتبعه ولا يجوز أيضاً أن
يكون الخالفون أعلم بالله من السالقين كما قد يقوله بعض الأغبياء ممن لم
يقدر قدر السلف بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة

الأمور بها من أن طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم أو أحكم
فإن هذا القول إذا تدبره اللسان وجد في غاية الجبالة بل في غاية الضلالة
كيف يكون هؤلاء المتأخرون لاسباب والأشارة بالخلف إلى ضرب من
التكلمين الذين كثر في باب الدين اضطرابهم وعلقت عن معرفة الله سبحانه
وأخذ به الواقف على نهاية أقدامهم بما انتهى إليه من مرامهم
حيث يقول

لمسرى قد طفت المهد كلها * وسبرت طرفي بين تلك الممالك
فلم أر الا واضعاً كف حائر * على ذقن أو قارعا سن نادم
وأقروا على أنفسهم بما قالوه متمثلين به أو منشئين له فيما صنفوه
من كتبهم مثل قول بعض رؤسائهم

نهایة أقدام العقول عقاب * وأكثر سعى المالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا * وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من محتاطول عمرنا * سوى أن جصافيه قيل وقالوا
ويقول الآخرون لقد خضت البحر الخضم وترك أهل الإسلام
وعلمهم وخضت في الدی نهوني عنه والآن إن لم يتداركني ربي
برحمته قلويل للعنان وها أنا ذا أموت على عقيدة أمي

ويقول الآخرون منهم أكثر الناس شكا عند الموت أصحاب الكلام
ثم إذا حقق عليهم الأمر لم يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله وخالص
المعرفة به خبر ولا وقفاً من ذلك على عين ولا أثر كيف يكون هؤلاء
المتقصون المحجوبون المفضولون المسبوقون الحيارى المنهكون أعلم بالله

وآياته من السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
 باحسان من ورثة الانبياء وخلفاء الرسل واعلام الهدى ومصابيح
 الهدى الذين بهم قام الكتاب وبه قاموا وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا
 الذين وبهم الله من الصلح والحكمة ما برزوا به على سائر اتباع الانبياء
 وأحاطوا من حقائق المعارف وبواطن الحقائق بما لو جمعت حكمة
 غيرهم اليها لاستحيا من يطلب المقابلة ثم كيف يكون خير قرون الامة
 أنقص في العلم والحكمة لاسيما العلم بالله وأحكام أسمائه وآياته من هؤلاء
 الاصاغر بالنسبة اليهم أم كيف يكون أفرار المتفلسفة واتباع الهند
 واليونان أعلم بالله من ورثة الانبياء وأهل القرآن ولايمان وانما قدمت
 هذه المقدمة لأن من استقرت هذه المقدمة عنده علم طريق الهدى أين
 هو في هذا الباب وغيره وعلم أن الضلال واليهوك انما استولى على كثير
 من المتأخرين فبفسدهم كتاب الله وراء ظهورهم وأمرأضهم عما بث
 الله به محمداً صلى الله عليه وسلم من الينيات والهدى وتركهم البحث عن
 طريق السابقين والتابعين والتمسهم علم معرفة الله بمن لم يعرف الله
 باقراره على نفسه وبشهادة الامة على ذلك وبدلالات كثيرة

وليس ضررى واحداً معيناً وانما أصف نوع هؤلاء ونوع هؤلاء واذا
 كان كذلك فهذا كتاب الله من أوله الى آخره وسنة رسوله صلى الله عليه
 وسلم من أولها الى آخرها ثم طامة كلام الصحابة والتابعين ثم كلام
 سائر الأئمة مملوء بما هو اما نص واما ظاهر في ان الله سبحانه وتعالى
 فوق كل شئ وعلى كل شئ وأنه فوق العرش وأنه فوق السماء مثل

قوله اليه يصمد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه' اني متوفيك ورافك
الى ائمتكم من في السماء أن يخسف بكم الارض أم أنتم من في السماء
أن يرسل عليكم حاصباً بل رفعه الله اليه نخرج الملائكة والروح اليه
يخافون ربهم من فوقهم ثم استوى علي العرش في ستة مواضع الرحمن
علي العرش استوي يا همام ابن لي صرحا لعلني أبلغ الاسباب أسباب
السماوات فاطلع الي الله موسى واني لأظنه كاذبا تنزِيل من حكيم حميد
منزل من ربك الي أمثال ذلك مما لا يكاد يحصى الا بكلفة

وفي الاحاديث الصحاح والحسان ما لا يحصى مثل قصة معراج
الرسول صلى الله عليه وسلم الي ربه ونزول الملائكة من عند الله
وصعودها اليه وقوله في الملائكة الذين يتعاقبون بالليل والنهار فيعرج
الذين بانوا فيكم الي ربهم فيسألهم وهو أعلم بهم وفي الصحيح في
حديث الخوارج أنا آمنوني وأنا أمين من في السماء يأتي خبر السماء
صباحا ومساء وفي حديث الرقية الذي رواه أبو داود وغيره ربنا
الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رحمتك في
السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت وب
الطيبين أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع وقال
صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى أحد منكم أو اشتكى أخ من اخوانه
فليقل ربنا الله الذي في السماء وذكره وقوله في حديث الاعداء والعرش
فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما أنتم عليه وقوله في حديث قبض
الروح حتى يرجع الي السماء التي فيها الله

وقول جده الله بن راحة الذي أنشده النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليه

شهدت بأن وعد الله حق * وإن النار مثوى الكافرينا
وإن العرش فوق الماء طاف * وفوق العرش رب العالمينا
وقول أمية بن أبي الصلت الثقفى الذي أنشده النبي صلى الله عليه وسلم هو وغيره من شعره فاستحسنه وقال آمن شعره وكفر قلبه
مجدوا الله فهو للمجد أهل * ربنا في السماء أسمى كبيرا
بالباء الأعلى الذي سبق لنا * من وسوى فوق السماء صبرا

شرحنا ما يناله بصر العين ترى دونه الملائك صورا (١)
إلى أمثال ذلك مما لا يحصى إلا الله بما هو من أبلغ التواترات اللفظية
والمنوية التي تورث علما يقينيا من أبلغ المعلوم الصورية أن الرسول
البلغ عن الله ألقى إلى أمته المدعوين أن الله سبحانه على العرش استوي
وأنه فوق السماء كما فطر الله على ذلك جميع الأمم عربهم وعجمهم في
الجاهلية والإسلام إلا من اجتالته الشياطين عن فطرته

ثم عن السلف في ذلك من الأقوال ما لو جمع لبلغ مئين أو الوفا * ثم
ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من سلف الأمة لا من الصحابة والتابعين ولا عن الأئمة الذين أدرکوا
زمن الأهواء والاختلاف حرف واحد يخالف ذلك لا صا ولا ظاهرا
ولم يقل أحد منهم قط إن الله ليس في السماء ولا أنه ليس على العرش ولا
أنه في كل مكان ولأن جميع الأئمة بالنسبة إليه سواء ولأنه لا داخل
(١) الشرح الطويل ١٠٠ والصورة جمع أصور المائل المنق

العالم ولا خارجة ولا متصل ولا منفصل ولا أنه لا يجوز الإشارة الحسية إليه بالأصابع ونحوها بل قد ثبت في الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خطب خطبته العظيمة يوم عرفة في أعظم مجمع حضره رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يقول ألا هل بلغت فيقولون نعم فيرفع أصبعه إلى السماء ويتكلم بهم ويقول اللهم أشهد غير مرة وأمثال ذلك كثيرة فقلن كان الحق ما يقوله هؤلاء السالبون الثافون من هذه الببارات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب والسنة أمانها وأما ظاهرها كيف يجوز على الله ثم على رسوله ثم على خير الأمة أنهم يتكلمون دائماً بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ثم الحق الذي يجب اعتقاده لا يوحون به قط ولا يدلون عليه لأنها ولا ظاهراً حتى يحىء انباط القرس والروم وفروخ اليهود والفلاسفة يبينون للامة العقيدة الصحيحة التي يجب على كل مكلف أو كل فاضل أن يعتقدوها * لكن كان ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلمون هو الاعتقاد الواجب وهم مع ذلك أحيلوا في معرفته على مجرد عقولهم وإن يدفعوا بمقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة ظاهراً لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي لهم وأنقع على هنا التدبير بل كان وجود الكتاب والسنة ضرراً محضاً في أصل الدين فإن حقيقة الامر على ما يقوله هؤلاء انكم يا معشر العباد لا تطلبوا معرفة الله ولا ما يستحقه من الصفات ثبوتاً بالاسم الكتاب ولا من السنة ولا من طريق سلف الامة ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقاً له من المسمات فصفوه به سواء كان موجوداً في

الكتاب والسنة أولم يكن وما لم تجدوه مستحقاً له في عقولكم فلا تصفوه به * ثم هم هنا فريقان أكثرهم يقولون ما لم تثبت عقولكم قافوه ومنهم من يقول بل توقفوا فيه ومانعوا قياس عقواكم الذي أنتم فيه مختلفون ومضطربون اختلافاً أكثر من جميع اختلاف على وجه الأرض قافوه واليه عند التنازع فارحبوا فانه الحق الذي تميدكم به وما كان مذكورا في الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو ثبت ما لم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم فاعلموا اني امتحنكم تنزيهه لالتأخذوا المهدي منه لكن لتجتمدوا في تخريجيه على شواذ الفسنة ووحش الالفاظ وخرائب الكلام أو ان تكونوا عنه مفوضين عامه الى

هذا حقيقة الامر على رأى المتكلمين وهذا الكلام قدرأيتصرح بمناء طائفة منهم وهو لازم لجماعتهم لزوما لا محيد عنه ومضمونه أن كتاب الله لا يمتدى به في معرفة الله وان الرسول معزول عن التعليم والايخبار بصفات من أرسله وارالتاس عند التنازع لا يردون ما تنازعوا فيه الى الله والى قول بل الى مثل ما كانوا عليه في الجاهلية والى مثل ما يتحاكم اليه من لا يؤمن بالانبياء كالبراهمة والعلاسفة وهم للمشركون والمجوس وبض الصابئين وان كان هذا الرد لا يزيد الامر الا شدة ولا يرفع به الخلاف اذ لكل فريق طواغيت يريدون أن يتحاكموا اليهم وقد أمروا أن يكفروا بهم وما أشبه حال هؤلاء المتكلمين بقوله سبحانه ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد

الشيطان أن يضلهم ضللاً بعيداً وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله أن أردنا إلا أحساناً وتوفيقاً قل هؤلاء إذا دعوا إلى ما أنزل الله من الكتاب وإلى الرسول والثناء إليه بسد وقته الله إلى سنته أمرضوا عن ذلك وهم يقولون أنا قصدنا الإحسان علماً وعملًا بهذه الطريق التي ملكناها والتوفيق بين الدلائل العقلية والنقلية

ثم عامة هذه التسليمات التي يسمونها دلائل إنما تقلدوا أكثرها عن طاغوت من طواغيت المشركين والصائبين أو بعض ورثتهم الذين أمروا أن يكفروا بهم مثل فلان وفلان فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه

ولازم هذه الملة أن لا يكون الكتاب هدى للناس ولا يانا ولا شفاء لما في الصدور ولا نورا ولا مرداً عند التنازع لانا تعلم بالاضطرار ان ما يقوله هؤلاء المتكفون أنه الحق الذي يجب اعتقاده لم يدل عليه الكتب والسنة لانها ولا ظاهراً وانما غاية المنحذاق أن يستتبع هذا من قوله ولم يذكر له كفوا أحد هل تعلم له سماً وبلا اضطرار يعلم كل قافل

ان من دل الخلق على ان الله ليس على العرش ولا فوق السموات ونحو ذلك بقوله هل تعلم له سبيلا لقد أبعد النجاة وهو اما ملغز أو مدلس لم يخاطبهم بلسان عربي مبين

ولازم هذه المقالة أن يكون ترك الناس بلا رسالة خير الهمة في أصل دينهم لان مردهم قبل الرسالة وبعدها واحد وانما الرسالة زلزلتهم على وضلالا يسبحان الله كيف لم يقل الرسول يوما من الدهر ولا أحد من سائر الامة هذه الآيات والا حاديت لا تعتقدوا مادلت عليه ولكن اعتقدوا الذي تنصيه مقاييسكم أو اعتقدوا كذا وكذا فانه الحق وما خالفه ظاهره فلا تعتقدوا ظاهره أو انظروا فيها فها وافق قياس عقولكم فاعتقدوه وما لا يوافقه فتوقفوا فيه أو انفوه

ثم الرسول صلى الله عليه وسلم قد أخبر بان أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة فقد علم ما سيكون ثم قال اني تارك فيكم ما لم تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله

وروى عنه انه قال في صفة العرقة الناحية هو من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فهذا قال من تمسك بظاهر القرآن في باب الاعتقاد فهو صالح وانما الهدى رجوعكم الى مقاييس عقولكم وما يحدثه المتكلمون منكم بعد القرون الثلاثة وان كان قد نبغ أصلها في أواخر عصر التابعين

ثم أصل هذه المقالة انما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركين وضلال الصابئين فان أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة أعني ان

الله ليس على العرش حقيقة وانما استوى استولى ونحو ذلك أول ماظهرت هذه المقالة من جمد بن درهم وأخذها عنه الجهم بن صفوان وأظهرها فتنسب مقالة الجهمية اليه والجهم أخذ مقالته عن ابن بن سمار وأخذها ابن من طالوت ابن أخت لبيد بن أعصم وأخذها طالوت من لبيد بن أعصم اليهودي الساحر القري سحر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الجهم هذا فيما قيل من أهل حران وكان فيهم خلق كثير من العابثة والفلاسفة بقايا أهل دين التمرود الكنعانيين الذين صنف بعض المتأخرين في سحرهم وكانوا يبدون الكواكب ويذنون لها الهياكل ومذهبهم في الرب انه ليس له الا صفات سلبية أو اضافية أو مركبة منها وهم الذين بعث ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم اليهم فيكون الجهم قد أخذها عن الصائبة الفلاسفة وأخذها الجهم أيضاً فيما ذكره الامام أحمد وغيره من السنية بعض فلاسفة الهند وهم الذين يبحدون من العلوم ماسوى الحسيات فهذه أسانيد الجهم ترجع الى اليهود والصائبين والمشركين والفلاسفة الصائون هم اما من الصائبين وامامن للمشركين

ثم لما عربت الكتب الرومية في حدود المائة الثانية زاد البلاء مع ما أتى الشيطان في تلويب الضلال ابتداء من جنس ما ألقاه في قلوب أتباعهم ولما كان في حدود المائة الثانية انتشرت هذه المقالة التي كان السلف يسمونها مقالة الجهمية بسبب بشر بن غياث المريسي وطبقته وكلام الائمة مثل مالك رضى الله عنه وسفيان بن عينة وأبي يوسف

والشافى وأحمد واسحاق والفضيل بن عياض وبشر الحافى وغيرهم
في بشر المريسى هذا كثير في ذمه وتفضيله وهذه التأويلات الموجودة
اليوم بأيدي الناس مثل أكثر التأويلات التي ذكرها أبو بكر بن فورك
في كتاب التأويلات وذكرها أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي في
كتابه القدي سماه تأسيس التقديس ويوجد كثير منها في كلام خلق
غير هؤلاء مثل أبي علي الحياتي وعبد الجبار بن أحمد الحمداني وأبي
الحسين البصري وابن عقيل وأبي حامد الغزالي وغيرهم وهي بينها
التأويلات التي ذكرها بشر المريسى في كتابه وإن كان قد يوجد في
كلام بعض هؤلاء رد التأويل وإبطاله أيضا ولهم كلام حسن في أشياء
فإنما ينت أن عين تأويلاتهم هي عين تأويلات المريسى وعامنا ذلك
بكتاب الرد الذي صنفه عثمان بن سعيد الفارسي أحد الأئمة المشاهير
في زمن البخاري صنف كتابا سماه نقض عثمان بن سعيد على الكاذب
العنيد فيما افترى على الله في التوحيد

حكى فيه هذه التأويلات بأعيانها عن بشر المريسى بكلام يقتضى
أن المريسى أقصد بها وأعلم بالمعقول والمنقول من هؤلاء المتأخرين الذين
اتصلت إليهم من جهته ثم ردها عثمان بن سعيد بكلام إذا طلع الماقل
الذكي علم حقيقة ما كان عليه السلف فيبين له ظهور الحجة لطريقهم
وضعف حجة من خالفهم

ثم إذا رأى الأئمة الهدى قد أجموعا على ذم المريسى وأكثرهم
كبروهم أو ضلواهم وعلم أن هذا القول السارى في هؤلاء المتأخرين

هو مذهب المريسي تبين الهدى لمن يريد الله هدايته ولا حول ولا قوة الا بالله والفتوى لا تحتمل البسط في هذا الباب وانما أشير اشارة الى مبادئ الامور والمآفل يسير فينظر وكلام السابق في هذا الباب موجود في كتب كثيرة لا يمكن ان تذكر ههنا الا قليلا منه مثل كتاب السنن للالكائي والابانة لابن بطة والسنة لابن ذر الهروي والاسماء والصفات لليحقي وقبل ذلك السنة للطبراني والابن الشيخ الاصبهاني وقبل ذلك السنة للخلال والتوحيد لابن خزيمة وكلام أبي العباس بن سريج والرد على الجهمية للجماعة وقبل ذلك السنة لمبد الله بن أحمد وكلام عبدالعزيز المكي صاحب الحميدة في الرد على الجهمية وكلام الامام أحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وأشياء كثيرة

وعندنا من الدلائل السمعية والعقلية مالا يتسع هذا الموضع لذكره وأنا أعلم ان المتكلمين لهم شبهات موجودة لكن لا يمكن ذكرها في الفتوى فمن نظر فيها وأراد ابانة ما ذكروه من الشبه فانه يسير وانما كان أصل هذه المقالة مقالة التعطيل والتأويل مأخوذا عن تلامذة المشركين والصائين واليهود فكيف أطيب نفس مؤمن بل نفس عاقل ان يأخذ سيل هؤلاء المغضوب عليهم والضالين ويدع سيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين

ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله وبما وصفه به السابقون الاولون لا يتجاوز القرآن والحديث

قال الامام أحمد رضى الله عنه لا يوصف الله الالها وصف به نفسه
أو وصفه به رسوله لا يتجاوز القرآن والحديث ولعلم ان ما وصف الله
به من ذلك فهو حق ليس فيه لغز ولا أحاجي بل معناه يعرف من
حيث يعرف مقصود التكلم بكلامه وهو سبحانه مع ذلك ليس كمثل
شيء في نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ولا في أفعاله فكما يتبين
ان الله سبحانه له ذات حقيقة وله أفعال حقيقة فكذلك له صفات
حقيقة وهو ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وكل
ما أوجب نقما أو حدودا فان الله منزّه عنه حقيقة واته سبحانه مستحق
للكمال الذى لا غاية فوقه ويمتنع عليه الحدوث لا امتناع العدم عليه
واستلزام الحدوث سابقة العدم ولافتقار المحدث الى محدث ولو جوب
وجوده بنفسه سبحانه وتعالى

ومذهب السلف بين التمثيل وبين التمثيل فلا يمثلون صفات الله
بصفات خلقه كما لا يمثلون ذاته بذات خلقه ولا ينفون عنه ما وصف به
نفسه أو وصفه به رسوله فيعطلون أسماءه الحسنى وصفاته العليا ويحرفون
الكلم عن مواضعه ويلحدون في أسماء الله وآياته وكل واحد من فريق
التمثيل والتمثيل فهو جامع بين التمثيل والتمثيل

أما الممثلون فانهم لم يفهموا من أسماء الله وصفاته الا ما هو اللائق
بالخلق ثم شرعوا في نفى تلك الممهورات فقد جمعوا بين التمثيل
والتمثيل مثلوا أولا وعطوا آخرا وهذا تشبيه وتمثيل منهم للممهور
من أسماء وصفاته بل مفهوم من أسماء خلقه وصفاتهم وتمثيل لم

يستحقه هو سبحانه من الاسماء والصفات الالهة بالله سبحانه ولما لم
 فانه اذا قال القائل لو كان الله فوق العرش للزم اما أن يكون أكبر من
 العرش أو أصغر أو مساوياً وكل ذلك محال ونحو ذلك من الكلام فانه لم
 يفهم من كون الله على العرش الا ما ثبت لاي جسم كان على أي جسم
 كان وهذا لللازم تابع لهذا المفهوم أما استواء بليق بجلال الله ويختص
 به فلا يلزمه شيء من اللوازم الثلاثة كما يلزم سائر الاجسام وصار هذا
 مثل قول الممثل اذا كان للعالم سابع فاما أن يكون حوهرها أو عرضاً اذا
 لا يقل موجود الا هذان أو قوله اذا كان مستوياً على العرش فهو مماثل
 لاستواء الاساس على السرير أو ذلك اذا لا يعلم الاستواء الا هكنا
 فان كلاهما مثل وكلاهما عطل حقيقة ما وصف الله به نفسه وامتاز
 الاول بتعطيل كل مسمى للاستواء الحقيقي وامتاز الثاني بإثبات استواءه
 من خصائص المخلوقين

والقول العاقل هو ما عليه الامة الوسط من ان الله مستو على
 عرشه استواء يليق بجلاله ويختص به فكما انه موصوف بانه بكل شيء
 عليم وعلى كل شيء قدير وانه سميع بصير ونحو ذلك ولا يجوز أن
 ثبت للعلم والقدرة خصائص الاعراض التي لعم المخلوقين وقدرهم
 فكذلك هو سبحانه فوق العرش ولا تثبت لفوقيته خصائص فوقية
 المخلوق على المخلوق ولوازمها

واعلم ان ليس في العقل الصريح ولا في النقل الصحيح ما يوجب
 مخالفة الطريقة السلفية أصلاً لكن هذا الموضع لا يتسع للجواب عن

لشبهات الواردة عن الحق فمن كان في قلبه شبهة وأحب حلها فذلك سهل يسير

ثم المخالفون للكتاب والسنة وسلف الامة من التأولين لهذا الباب غي أمر صريح فان من ينكر الرؤية يزعم ان العقل يحيلها وانه مضطر فيها الى التأويل ومن يحيل ان الله علما وقدره وأن يكون كلامه غير مخلوق ونحو ذلك يقول ان العقل أحال ذلك فاضطر الى التأويل بل من ينكر حقيقة حشر الاجساد والاكل والشرب الحقيقي في الجنة يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر الى التأويل ومن يزعم أن الله ليس فوق العرش يزعم ان العقل أحال ذلك وانه مضطر الى التأويل

ويكفيك دليلا على فساد قول هؤلاء أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل بل منهم من يزعم أن العقل جوز أو واجب ما يدعى الآخر أن العقل أحاله

يأبى شعري باي عقل يوزن الكتاب والسنة فرضي الله عن مالك ابن أنس الامام حيث قال أوكلا جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم لجدل هذا وكل من هؤلاء مخصوم بمنل ما خصم به الآخر وهو من وجوه

أحد ما يبار أن العقل لا يحيل ذلك والثاني أن النصوص الواردة لا تحتل التأويل الثالث ان عامة هذه الامور قد علم أن الرسول جاء بها بالاضطرار كما أنه جاء بالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان قائلين لا تأويل الذي يحيلها

عن هذا بمنزلة تأويلات القرامطة والباطنية في الحج والصوم والصلاة
وسائر ما حادت به التبعات على ان الاساطين من هؤلاء الفحول معترفون
بان العقل لاسبيل له الى اليقين في طاعة المطالب الالهية واذا كان هكذا
فالواجب تلاقى علم ذلك من التبعات على ما هو عليه ونحن نذكر من
ألفاظ السلف باعيانها وألفاظ من قتل مذهبهم بحسب ما يحتمل هذا
الموضع ما يعلم به مذهبهم

روى أبو بكر البهقي في الاسماء والصفات بإسناد صحيح عن الاوزاعي
قال كنا والتابعون متوافرون نقول ان الله تعالى ذكره فوق عرشه
ولؤمن بما وردت السنة به من صفاته فقد حكى الاوزاعي وهو أحد
الائمة الاربعة في عصر تابعي التابعين الذين هم مالك امام أهل الحجاز
والاوزاعي امام أهل الشام واليث امام أهل مصر والثوري امام أهل
العراق حكى شهرة القول في زمن التابعين بالايان بأن الله فوق العرش
وبصفاته السمية وانما قال الاوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهم
لشكر لكون الله فوق عرشه والثاني لصفاته يعرف الناس ان مذهب
السلف كان بخلاف هذا

وروى أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن الاوزاعي قال سئل
مكحول والنزهري عن تفسير الاحاديث فقالا أمروها كما جاءت
وروي أيضاً عن الوليد بن مسلم قال سألت مالك بن أنس وسفيان
الثوري واليث بن سعد والاوزاعي عن الاخبار التي جاءت في الصفات
فقالوا أمروها كما جاءت وفي رواية فقالوا أمروها كما جاءت بلا كيف

فقولهم رضى الله عنهم أمرها كاجاءت رد على المعطلة وقولهم بلا كيف رد على للمثلة والزهرى ومكحول هما أعلم التابعين فى زمانهم والاربعة الباقرن أئمة الدنيا فى مصر تابعى التابعين ومن طبعهم حماد بن زيد وحماد ابن سلمة وأمثالهما

روى أبو القاسم الازجى بإسناده عن ابن مطرف بن عبد الله قال سمعت مالك بن أنس اذا ذكر عنده من يدفع أحاديث الصفات يقول قال عمر بن عبد العزيز من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولاده الامر بعده سننا الاخذ بها تصديق بكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لاحد من خلق الله تغييرها ولا النظر فى شئ خالفها من اهتدى بها فهو مهتد ومن استنصر بها فهو منصور ومن خالفها واتبع سبيل غير المؤمنين ولاء الله ماتولى وأصله جهنم وساءت مصيراً

وروى الحلال بإسناد كلهم أئمة عن سفيان بن عيينة قال سئل ربيعة ابن عبد الرحمن عن قوله الرحمن على العرش استوى كيف استوى قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق وهذا الكلام مروى عن مالك بن أنس تلميذ ربيعة من غير وجه

منها ما رواه أبو الشيخ الاصبهاني وأبو بكر البيهقي عن يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استوى فأطرق مالك برأسه حتى علاه الرضاء

ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب
والسؤال عنه بدعة وما أراك الا مبتدعا فأمر به أن يخرج

وروى أبو عبد الله بن بطة في الإجابة بسناد صحيح عن عبد العزيز
ابن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون وهو أحد أئمة المدينة الثلاث وهم
مالك وابن الماجشون وابن أبي ذئب وقد سئل فيما جحدته الجهمية اما
بعد فقد فهمت ما سألت فيما تنابست الجهمية ومن خالفها في صفة الرب
المعظيم التي فاقت عظمته الوصف والتقدير وكلت اللسان عن تفسير
صفته وأحصرت العقول دون معرفة قدره ودت عظمته العقول فلم نجد
مساذا فرجعت خائفة وهي حسيرة وانما أمرنا بالنظر والتفكر فيما خلق
بالتقدير وانما يقال كيف لمن لم يكن حرة ثم كان قانما الذي لا يحول ولا
يزول ولم يزل وليس له مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف
قدر من لم يبدأ ومن لا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شيء منه
حدا ومتى يعرفه طرف أو يحمد قدره واصف على أنه الحق المبين
لاحق أحق منه ولا شيء أبين منه الدليل على عجز العقول عن تحقيق
صفته عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه لا تكاد تراه صغراً يحول
ويزول ولا يرى له سمع ولا بصر لما يتقلب به ويحتال من عقله أعزل
وأخفى عليك مما ظهر من سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين
وخالفهم وسب السادة وربهم ليس كشئ وهو السميع البصير أصراف
رحمك الله غناك عن تكلف صفة ما لم يغيب الرب من نفسه بمعجزك
عن معرفة قدر ما وصف منها اذا لم تعرف قدر ما وصف فما تكلفك

علم ما لم يصف هل تستدل بذلك على شيء من طاعته أو تترجر به عن شيء من مصيبته

وأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقا وتكلفا قد استهونه الشياطين في الأرض حيران فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف الرب وسمى من نفسه بأن قال لا يدان كان له كذا من أن يكون له كذا فسمى عن البين بالحق بمجحد مسمى الرب من نفسه لصمت الرب عما لم يسم منها فلم يزل يعلي له الشيطان حتى جحد قول الله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة فقال لا يراء أحد يوم القيامة يجحد والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر إلى وجهه ونفصرته إياهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر قد قضى أنهم لا يموتون فهم بالنظر ينصرون إلى أن قال

وإنما جحد رؤيته يوم القيامة إقامة للحجة الصالحة المضلة لآله قد عرف إذا نبجلى لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا به قبل ذلك مؤمنين وكان له جاحداً وقال المسلمون يا رسول الله هل نرى ربنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا قال فأنكم ترون ربكم يومئذ كذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتلي التار حتى يضع الحيار فيها قدمه فتقول قط قط ويتزوى بعضها إلى بعض وقال ثنات بن قيس لقد فتحك الله مما فعلت بضيفك البارحة

وقال فيما بلغنا ان الله ليضحك من أزل لكم (١) وقنوطكم وسرعة اجابتكم فقال له رجل من العرب ان ربنا ليضحك قال لم قال لانفسهم من رب يضحك خيراً في أنباء هذا مما لم نحسه وقال الله تعالى وهو السميع البصير واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال وتمنع على عيني وقال ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي وقال والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون فوالله ما دلهم على عظم ما وصف من نفسه وما تحيط به قبضته الا صغر نظرها منهم عندهم ان ذلك الذي ألقى في روعهم وخلق على معرفة قلوبهم فما وصف الله من نفسه فيها على لسان رسوله سيئاً كما سماه ولم تتكلف منه صفة ما سواه لا هذا ولا هذا لانيجاد ما وصف ولا تتكلف معرفة ما لم يصف

اعلم رحمك الله ان العصمة في الدين ان تنتهي حيث انتهى به ولا تجاوز ما قد حدثك فان من قوام الدين معرفة المعروف وانكار المنكر فما بسطت عليه المعرفة وسكنت اليه الاثمة وذكر أصله في الكتاب والسنة وتوارث علمه الامة فلا تخافن في ذكره وصفته من ربك ما وصف من نفسه غيباً ولا تكلفن لما وصف لك من ذلك قدراً وما أنكركه ضحك ولم تجد ذكره في كتاب ربك ولا في الحديث عن نبيك من ذكر صفة ربك فلا تتكلفن علمه بعقلك ولا تصفه بلسانك واصمت عنه كما صمت الرب عنه من نفسه فان تكلفك معرفة ما لم يصف من نفسه مثل انكارك ما وصف منها فكما أعظم ما يجد الجاحدون بما (١) هكذا يروى وفي بعض طرق من أنكم والازل الشدة والضيق

وصف من نفسه فكذلك أعظم تكلف ما وصف الواصفون مما لم يصف
 منها فقد والله عز الملدون الذين يعرفون المعروف ويعرفهم يعرف
 وينكرون للتكر وانكارهم ينكر يسمون ما وصف الله به نفسه من
 هذا في كتابه وما يبلغهم مثله عن فيه فما عرض من ذكر هذا وتسميته
 من الرب قلب مسلم ولا تكلف مفة قدره ولا تسمية غيره من الرب
 مؤمن وما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمى من صفة
 ربه فهو بمنزلة ماسي ووصف الرب تعالى من نفسه والراسخون في
 العلم الواقفون حيث انتهى علمهم الواصفون لربهم بما وصف به من
 نفسه التاركون لما ترك من ذكرها لا ينكرون صفة ماسي حجة ولا
 يتكلمون وصفه بالمسم تصفاً لأن الحق توك ما ترك وتسميته ماسي
 فمن يبيع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ولعله جهنم وسامت مصير اودب
 الله لنا ولكم حكماً وألحقنا بالصالحين وهذا كله كلام ابن الماجشون الامام
 وروى أبو القاسم اللالكائي الحافظ الطبري في كتابه المشهور في
 أصول السنة مساده عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة قال اتفق
 النعماء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالقرآن والاحاديث
 التي جاء بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز
 وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه فمن فسر اليوم شيئاً من ذلك
 فقد خرج عما كان عليه الى الله عليه وسلم وفارق الجماعة فاتهم لم
 يصفوا ولم يفسروا ولكن أفادوا بما في الكتاب والسنة ثم كتبتوا فمن قال
 بقولهم فقد فارق الجماعة لانه قد وصفه بصفة لاشئ محمد بن الحسن

أخذ عن أبي حنيفة ومالك وطبقةتهما من العلماء وقد حكى هذا الأجماع وأخبر أن الجهمية تصفه بالآور السلية قالبا أودائما

وروى البيهقي وغيره بإسناد صحيحة عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال هذه الأحاديث التي تقول فيها تمحك وبنا من تنوط عباده وقرب خسيره وإن جهنم لا تغلئ حتى يضع ربك قدمه فيها والكروى موضع القدمين وهذه الأحاديث في الرواية هي عندنا حق حملها الثقات بعضهم عن بعض غير أنا إذا سئلنا عن تفسيرها لا نقسرها وما أدركنا أحدا يفسرها

أبو عبيد أحد الأئمة الأربعة الذين هم الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وله من المعرفة بالدين واللغة والتأويل ما هو أشهر من أن يوصف وقد كان في الزمان الذي ظهرت فيه الفتن والاهواء وقد أخبر أنه أدرك أحدا من العلماء يفسرها

وروى اللالكائي والبيهقي عن عبادة بن المبارك أن رجلا قال له يا أبا عبد الرحمن اني أكره الصنة عنى صفة الرب فقال له عبادة بن المبارك أنا أشد الناس كراة لذلك ولكن إذا نطق الكتاب بشئ قلنا به وإذا جاءت الآثار بنى جسرنا عليه ونحو هذا أراد ابن المبارك أن نكره أن يتبدى بوصف الله من تلقاء أنفسنا حتى يحجب به الكتاب والآثار

وروى عبادة بن أحمد وغيره بإسناد صحيح عن ابن المبارك أنه قيل له بماذا تعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته على عرشه بأن من خلقه ولا

يقول كما تقول الجهمية انه ههنا في الارض وهكذا قال الامام أحمد وغيره وبإسناد صحيح عن سليمان بن حرب الامام سمعت حماد بن زيد وذكر هؤلاء الجهمية فقال انما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء وروى ابن أبي حاتم عن سعيد بن عامر الضبي امام أهل البصرة علما ودينا من شيوخ أحمد انه ذكر عنده الجهمية فقال هم شرقولا من اليهود والنصارى وقد اجتمع اليهود والنصارى وأهل الاديان مع المسلمين على أن الله على العرش وقاواهم ليس عليه شيء

وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة امام الائمة من لم يقل أن الله فوق سمواته على عرشه بأن من خلقه وجب أن يستتاب فإن تاب والا ضربت عنقه ثم ألقى على مزبلة اثلا يتأذى بتن ربه أهل القبلة وأهل الذمة

وروى عبد الله بن أحمد عن عباد بن الموام الواسطي امام أهل واسط من طبقة شيوخ الشافعي وأحمد قال قلت بشر المريسي وأصحابه بشر فرأيت آخر كلامهم ينتهي أن يقولوا ليس في السماء شيء وعن عبد الرحمن بن مهدي الامام المشهور انه قال ليس في أصحاب اللاهواء شر من أصحاب جهنم يدورون على أن يقولوا ليس في السماء شيء أرى والله أن لا بنا كحوا ولا يوارثوا

وروى عبد الرحمن بن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن عبد الرحمن بن مهدي قال أصحاب جهنم يريدون أن يقولوا ليس في السماء شيء وإن الله ليس على العرش أرى أن يستتابوا فإن تابوا والاقتلوا

وعن الأصمى قال قدمت امرأة جهنم فنزلت الباغين فقال رجل
عندها الله على عرشه فقالت محدود على محدود فقال الأصمى كافرة
بهذه المقالة

وعن حاصم بن علي بن حاصم شيخ أحمد والبحارى وما يقهما قال
ناظرت جهنميا فتبين من كلامه الا يؤمن أن في السماء ربا
وروي الامام أحمد قال أنبأنا شرح بن النعمان قال سمعت عبادة
ابن نافع الصائغ قال سمعت مالك بن أنس يقول الله في السماء وعلمه في
كل مكان لا يخلو من علمه مكان
وقال الشافى رضى الله عنه خلافة أبي بكر حق قصاها الله في سمائه
وجمع عليه قلوب عباده

وفي الصحيح عن أنس بن مالك قال كانت زينب تفخر على أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق
سبع - موات هذا مثل قول الشافى وقصة أبي يوسف صاحب أبي
حنيفة - شهورة في استنابة بشر المريبى حتى هرب منه لما أن أنكر أن
يكون الله فوق العرش قد ذكرها ابن أبى حاتم وغيره

وكلام الاثمة في هذا الباب أطول وأكثر من أن تسع هذه الفتوى
عسره وكذلك كلام الثاقلين لمذهبهم مثل ما ذكره أبو سليمان الخطابى
في رسالته المشهورة في الغنية عن الكلام وأهله قال قأما ما ألت منه من
الصفات وما جاء منها في الكتاب والسنة فإن مذهب السلف اثباتها
واحراؤها على طواهرها واتى الكيفية والتشبيه عنها وقد نقاها قوم

فأبطلوا ما أثبتته الله وخففها قوم من الثبوتين فخرجوا في ذلك إلى ضرب من التشبيه والتكليف وإنما القصد في ملوك الطريقة المستقيمة بين الأمرين ودين الله تعالى بين التالى فيه والمقصر عنه والأصل في هذا أن الكلام في الصفات نوع عن الكلام في الذات ويحتذى في ذلك حذوه ومثاله فإذا كان معلوما أن إثبات البارئ سبحانه إنما هو إثبات وجوده لا إثبات تحديد وتكليف فإذا قلنا يد وسمع وبصر وما أشبهها قلنا هي صفات أثبتتها الله لنفسه ولستنا نقول أن معنى اليد القوة أو التهمة ولا معنى السمع والبصر العلم ولا نقول أنها جوارح ولا تشبهها بالأيدي وبالأسماع وبالأبصار التي هي جوارح وأدوات للأفعال ونقول أن القول إنما وجبت بآثبات الصفات لأن التوقف ورد بها وورد نفى التشبيه عنها لأن الله ليس كمثل شيء وعلى هذا جرى قول السلف في أحاديث الصفات هذا كله كلام الخطابي وهكذا قاله أبو بكر الخطيب الحافظ في رسالة له أخبر فيها أن مذهب السلف على ذلك وهذا الكلام الذي ذكره الخطابي قد نقل نحوه من العلماء من لا يخصى مثل أبي بكر الأسمايل والامام يحيى بن عمار السنجري شيخ شيخ الاسلام أبي اسماعيل الأنصاري الهروي وأبي عثمان الصابوني شيخ الاسلام وأبي عمر بن عبد البر النمرى امام المغرب وغيرهم وقال أبو نعيم الإصهاني صاحب الحلية في عقيدة قال في أولها طريقتا طريقة المتبعين للكتاب والسنة وإجماع الأمة قال فما اعتقدوه أن الأحاديث التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم في العرش واستواء

الله يقولون بها ويشبهونها من غير اكيف ولا تمثيل ولا تشبيه وان الله
بائن من خلقه والخلق بائون منه لا يحل فيهم ولا يخرج بهم وهو مستو
على عرشه في سمائه من دون أرضه وخلقه

وقال الامام العارف، معمر بن أحمد الاصمغاني شيخ الصوفية في
حدود المائة الرابعة في بلاده قال أحيت أن أوصي أصحابي بوصية من
السنة وموعظة من الحكمة وأجمع ما كان عليه أهل الحديث والآثر
وأهل المعرفة والتصوف من المتقدمين والمتأخرين قال فيها وان الله
استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل والاستواء معقول
والكيف فيه مجهول وانه عز وجل بائن من خلقه والخلق منه بائون
بلا حلول ولا تمازجة ولا اختلاط ولا ملاصقة لانه الفرد البائن من
الخلق الواحد الغنى عن الخلق وان الله عز وجل سميع بصير عليم
خبير يتكلم ويرضى ويسخط ويضحك ويعجب ويتجلى له باده يوم
القيامة ضاحكا وينزل كل ليلة الى سماء الدنيا كيف شاء فيقول هل
من داع فاستجب له هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأقبل
عليه حتى يطلع الفجر وتزول ارب الى السماء بلا كيف ولا تشبيه
ولا تأويل فن أنكر النزول أو تأول فهو مبذع ضال وسائر الصفوة
من العارفين على هذا ومن متأخريهم الامام أبو محمد عبد القادر بن
أبي صالح الحلي قال في كتاب الغنية له اما معرفة الصانع بالآيات والدلالات
على وجه الاحتصار فهو أن تعرف وتيقن ان الله واحد الى أن قال
وهو بجهة الملو مستو على العرش مخنوع على الملك محيط علمه بالاشياء

اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يدير الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال انه في السماء على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى وذكر آيات وأحاديث الى أن قال ويقبني اطلاق صفة الاستواء من غير تأويل وانه استواء القنات على العرش قال وكونه على العرش المذكور في كل كتاب أنزل على نبي أرسل بلا كيف وذكر كلاما طويلا لا يحتمل هذا الموضع وذكر في سائر الصفات نحو هذا ولو ذكرت مقالة العلماء في ذلك لطال جدا

قال أبو عمر بن عبد البر روي عن مالك بن أنس وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والاوزاعي ومعمّر بن راشد في أحاديث الصفات انهم كلهم قالوا أمروها كما جاءت قال أبو عمر ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من نقل الثقات أو جاء عن الصحابة رضى الله عنهم فهو علم يدان به وما أحدث بمدهم ولم يكن له أصل فيها جاء عنهم فهو بدعة وضلالة

وقال في شرح الموطأ لما تكلم على حديث التزول قال هذا حديث ثابت من جهة النقل صحيح الاسناد ولا يختلف أهل الحديث في صحته وهو منقول من طريق سوى هذه من أخبار العدول عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على ان الله في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة وهو حجته على المعتزلة في قولهم ان الله في كل مكان قال والدليل على محقق قول أهل الحق قول الله وذكر بعض

الآيات الى أن قال وهذا أشهر وأعرف عند العامة والخاصة من أن يحتاج الي أكثر من حكاية لانه اضطرار لم يوقفهم عليه أحد ولا أنكره عليهم مسلم

وقال أبو عمران عبد البر ايضا أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابهم هو على العرش وعلمه في كل مكان وما خالفهم في ذلك من يحتاج بقوله

وقال أبو صمر أيضا أهل السنة يجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والايان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز الا أنهم لا يكتفون شيئا من ذلك ولا يحدون فيه سفة محصورة وأما أهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها والحوارج فكلهم ينكروها ولا يحمل شيئا منها على الحقيقة وزعم ان من أقر بها شبه وهم عندهم من أقر بها نافون للمعبود والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة هذا كلام ابن عبد البر امام أهل المغرب وفي عصره الحافظ أبو بكر البيهقي مع تولى المستكبرين من أصحاب أبي الحسن الأشعري وذبه عنهم قال في كتاب الاسماء والصفات باب ما جاء في اثبات اليدين صفتين لامن حيث الجارحة لورود خبر الصادق به قال الله يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي وقال بل يداي مبسوطتان وذكر الاحاديث الصحاح في هذا الباب مثل قوله في غير حديث في حديث الشفاعة يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ومثل قوله في

الحديث المتفق عليه أنت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك الألواح بيده وفي لفظ وكُتِبَ لك التوراة بيده ومثل ما في صحيح مسلم وغيره من كرامة أوليائه في جنة عدن بيده ومثل قوله صلى الله عليه وسلم تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفأها الحيار بيده كما يتكفأ أحدكم خبزته في السفر نزلاً لاهل الجنة وذكر أحاديث مثل قوله بيده كذا الأمر والخير بيديك والذي نفس محمد بيده وإن الله يسقط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسقط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل وقوله المفسطون عند الله علي منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين وقوله يطوى السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليميني ثم يقول أنا الملك ابن الجارون أين المتكبرون ثم يطوى الأرض بشماله ثم يقول أنا الملك أين الحيارون أين المتكبرون وقوله يمين الله لا شيء لا يفيضها نقعة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينفق ما في يمينه وعرشه علي الماء وبيده الأخرى القبض بخفض وبرفع وكل هذه الأحاديث في الصحاح وذكر أيضاً قوله إن الله لما خلق آدم قال له ويداء مقبوضتان اختر أيهما شئت قال اخترت يمين ربي وكلتا يدي ربي يمين مباركة وحديث إن الله لما خلق آدم مسح ظهره الي أحاديث أخر ذكرها من هذا النوع

ثم قال السبقي أما المتمدنون من هذه الأمة فآبم لم يضرروا ما كتبنا من الآيات والأخبار في هذا الباب وكذلك قال في الاستواء على أمش وسائر الصفات الخبرية مع أنه يحكي قول بعض المتأخرين

وقال القاضي أبو يعلى في كتاب إبطال التأويل لا يجوز رد هذه الاخبار ولا التشاغل بتأويلها والواحب حملها على ظاهرها ولها صفات الله لا تشبه بسائر الموصوفين بها من الخلق ولا يمتد التشبيه فيها لكن على ما روى عن الامام أحمد وسائر الأئمة وذ كر بعض كلام الزمري ومكحول ومالك والتوري والاوزاعي واليث وحماد بن زيد وحماد ابن سلمة وابن عينة والفضيل بن عياض وو كيع وعبد الرحمن بن مهدي واود بن سالم واسحاق بن راهويه وأبي عبيد ومحمد بن جرير الطبري وغيرهم في هذا الباب وفي حكاية ألقاظهم طول الى أن قال ويدل على إبطال التأويل ان الصحابة ومن بعدهم من التابعين حملوها على ظاهرها ولم يتعرضوا لتأويلها ولا صرفها عن ظاهرها ولو كان التأويل سائفا لكانوا اليه أسبق لما فيه من ازالة التشبيه ورفع الشبهة

وقال أبو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري المتكلم صاحب الطريقة المسبوبة اليه في الكلام في كتابه الذي صنفه في اختلاق المضلين ومقالات الاسلاميين ذكر فرق الروافض والخوارج والمرجئة والمعتزلة وغيرهم ثم قال

مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث حلة قول أصحاب الحديث أهل السنة الاقرار بالله ولائكته وكتبه ورسوله وبما جاء عن الله وما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يردون من ذلك شيئا وان الله واحد أحد فرد صمد لا اله غيره لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وان محمدا

عبدہ ورسولہ وان الجنة حق وان النار حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وان الله على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وان له يدين بلا كيف كما قال خلقت بيدي وكما قال بل يدها مبسوطتان وان له عيني بلا كيف كما قال تجري بأعيننا وان له وجها كما قال ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وان أسماء الله لا يقال أنها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج واقرأوا ان الله علما كما قال أنزله بلمه وكما قال وما عمل من شيء ولا تضع الابلمه وأثبتوا السمع والبصر ولم يفور ذلك عن الله كما فعله المعتزلة وأثبتوا الله القوة كما قال أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وذكر مذهبهم في القدر الى أن قال ويقولون القرآن كلام الله غير مخلوق والكلام في اللفظ والوقف من قال باللفظ وبالوقف فهو مبتدع عندهم لا يقال اللفظ بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق ويقولون ان الله يرى بالابصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر يراه المؤمنون ولا يراه الكافرون لانهم عن الله محجوبون قال عز وجل كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وذكر قولهم في الاسلام والايمان والحوض والشفاعة وأشياء الى أن قال ويقولون بان الايمان قول وعمل يريد وينص ولا يقولون مخلوق ولا يشهدون على أحد من أهل الكبار بالذنار الى أن قال وينكرون الجدل والمراء في الدين والخصومة والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون من دينهم ويسلمون للروايات الصحيحة ولما جاءت به الآثار التي جاءت بها التفات عدلا عن عدل حتى ينهي ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولون كيف

ولام لان ذلك بدعة الى أن قال

ويقرون ان الله يحيى يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفا
صفا وان الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال ونحن أقرب اليه من
جل الوريد الى أن قال ويرون بحجبة كل داع الى بدعة والقشاغل بقراءة
القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع الاستكانة والتواضع وحن
الخلق مع بذل المعروف وكف الاذى وترك الغيبة والنميمة والسعاية
وققد المآكل والمشارب قال فهذه جملة ما يأمرهم به ويستأمرهم اليه
ويروونه ويكمل ما ذكرنا من قولهم نقول واليه نذهب وما توفيقنا الا الله
وهو المستعان

وقال الاشعري أيضاً في اختلاف أهل القبلة في العرش فقال قال
أهل السنة وأصحاب الحديث ليس يجسم ولا يشبه الاشياء وانه استوى
على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى ولا نتقدم بين يدي الله
في القول بل نقول استوى بلا كيف وان له وجهاً كما قال ويسرى وجهه
ربك ران له يدين كما قال خلقت بيدي وان له عينين كما قال تجري
بأعيننا وانه يحيى يوم القيامة هو وملائكته كما قال وجاء ربك والملك
صفاً صفاً وانه ينزل الى السماء الدنيا كما جاء في الحديث ولم يقولوا شيئاً
الا ما وجدوه في الكتاب أو جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقالت المعتزلة ان الله استوى على العرش بمعنى استولى
وذكر مقالات أخرى

وقال أيضاً أبو الحسن الاشعري في كتابه القدي سماه الابانة في

أصول الهداية وقد ذكر أصحابه أنه آخر كتاب صنّفه وعليه يستمدون في القرب عنه عذ من يطمئن عليه فقال

(فصل) في إجابة قول أهل الحق والسنة فإن قال قائل قد أنكرتم قول المعتزلة والتدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فمرفوف قولكم الذي به تقولون وديانتكم الذي بها تدينون فيسل له قولنا الذي تقول به وديانتنا الذي ندين بها التماسك بكتاب ربنا وسنة نبينا وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتمدون وبما كان يقول أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل لضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته قائلون ولما خالف قوله مخالفون لآله الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ودفع به الضلال وأوضح به للناس وقع به بدع المبتدعين وزين الرافضين وشك الشاكين فرحمة الله عليه من إمام مقدم وجليل معظم وكبير مفهم

وجلة قولنا أنا نقر بأهه وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به من عند الله وبما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترد من ذلك شيئاً وإن الله واحد لا إله إلا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وإن محمد أعبد ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق وإن الجنة حق والنار حق وإن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من في القبور وإن الله مستوعب على مرثته كما قال الرحمن على العرش استوى وإن له وجهاً كما قال ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام وإن له يدين بلا كيف كما قال خلقت بيدي وكما قال بل يدها مبسوطتان وإرله عيني بلا

كيف كما قال تجرى بأعيننا

وان من زعم ان أسماء الله غيره كان ضالا وذكروا بما ذكر
في الفرق الى أن قال وتقول ان الاسلام أوسع من الايمان وليس كل
اسلام ايمانا

وتدين بان الله يقاب القلوب بين أصبعين من أصابع الله عز وجل
وانه عز وجل يضع السموات على أصبع والارضين على أصبع كما جاءت
الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن قال وان الايمان قول
وعمل يزيد ويتقص

وسلم قال روايات الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي
رواها الثقات عدلا عن عدل حتى ينتهي الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى أن قال

ولصدق بجميع الروايات التي ثبتها أهل الثقل من النزول الى السماء
الدنيا وان الرب عز وجل يقول هل من سائل هل من مستغفرو سائر
ماقلوه وأثبتوه خلافا لما قال أهل الزيغ والتضليل

ونقول فيما احتملنا فيه على كتاب ربنا وسنة نبينا واجماع المسلمين
وما كان في معناه ولا يتبدع في دين الله ما لم يأذن لنا به ولا نقول على
الله ما لا نعلم

ونقول ان الله يجيء يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفا صفا
وان الله يقرب من عباده كيف شاء كما قال ونحن أقرب اليه من
سبل الوريد وكما قال ثم دنى فتدلي فكان قاب قوسين أو أدنى الى أن

قال وسنتج لما ذكرناه من قولنا وما بقي مما لم تذكره بابا ثم تكلم على أن الله يرى واستدل على ذلك ثم تكلم على أن القرآن غير مخلوق واستدل على ذلك ثم تكلم على من وقف على القرآن وقال لا أقول أنه مخلوق ولا غير مخلوق ورد عليه ثم قال باب الاستواء على العرش فقال

ان قال قائل ماقولون في الاستواء قيل له نقول ان الله مستو على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وقد قال الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال بل رفته الله اليه وقال يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه وقال حكاية عن فرعون ياهاون ابن لي صرحا لعل ابلغ الاسباب أسباب لسموات فاطلع الى الله موسى واني لانتبه كاذبا كذب موسى في قوله ان الله فوق السموات وقال أء أنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فالسموات فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال أء أنتم من في السماء لانه مستو على العرش الذي هو فوق السموات وكل ما علا فهو سماء والعرش أعلى السموات وليس اذا قال أء أنتم من في السماء يعني جميع السماء وانما أراد العرش الذي هو أعلى السموات ألا ترى أن الله ذكر السموات فقال وجعل القمر فيهن نورا فلم يرد ان القمر يعلوهن وانه فيهن جميعا ورأينا المسلمين جميعا يرفضون أيديهم اذا دعوا نحو السماء لان الله على العرش الذي هو فوق السموات فلولا ان الله على العرش لم يرفضوا أيديهم نحو العرش كالا يحيطونها اذا دعوا الى الارض ثم قال

(فصل) وقد قال قائلون من المعتزلة والنجمية والحرورية ان معنى قوله الرحمن على العرش استوى انه استولى وملك وقهر وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا أن يكون الله على عرشه كما قال أهل الحق وذهبوا في الاستواء الى القدرة فلو كان هذا كما ذكره كان لافرق بين العرش والارض السابعة لان الله قادر على كل شيء والارض فاقه قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مستول على الاشياء كلها لكان مستويا على العرش وعلى الارض وعلى السماء وعلى الحشوش والاقذار لانه قادر على الاشياء مستول عليها واذا كان قادراً على الاشياء كلها لم يجوز ضد أحد من المسلمين أن يقول ان الله مستو على الحشوش والاخلية لم يجوز أن يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذي هو تام في الاشياء كلها ووجب أن يكون معنى الاستواء يخص العرش دون الاشياء كلها وذكر دلالات من القرآن والحديث والاجماع والعقل ثم قال باب الكلام في الوجه واليمين والبصر واليدين وذكر الآيات في ذلك ورد على التأولين بكلام طويل لا يتسع هذا الموضع لحكايته مثل قوله فان سئلوا أقولون انه يبدان قبل تقول ذلك وقد دل عليه قوله يد الله فوق أيديهم وقوله لما خلقت بيدي

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم بيده فاستخرج منه ذرية وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم بيده وخلق جنسه عدن بيده وكتب

الثوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل عملت كذا بيدي ويعني به النعمة وإذا كان الله إنما خاطب العرب بلسانها وما يجري في مفهومها في كلامها ومعقولا في خطابها وكان لا يجوز في خطاب أهل اللسان أن يقول القائل فعلت بيدي ويعني به النعمة بطل أن يكون معنى قوله عز وجل بيدي النعمة وذكر كلاما طويلا في تقرير هذا ونحوه

قال القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني المتكلم وهو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري ليس فيهم منه لافيه ولا بعده قال في كتاب الإبانة تصديقه قال قال فما الليل على أن الله وجهها ويذا قيل له ويبقى وجه ريك ذي الجلال والاکرام وقوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي فأثبت لنفسه وجهها ويذا قال قال فأنكرتم أن يكون وجهه ويده جارحة اذ كنتم لاتقولون وجهها ويذا الا جارحة قلنا لايجب هذا كما لايجب اذالم لعقل حياً طالما قادرا الاجمعا أن تقضى نحن وأنتم بذلك على الله سبحانه وكما لايجب في كل شيء كان قائما بذاته أن يكون جوهرها لا تأوياكم لانجد قائما بنفسه في شأهنا الا كذلك وكذلك الجواب لهم ان قالوا فيجب أن يكون علمه وحياته وكلامه وسمعه وبصره وسائر صفاته حرمها واعتلوا باوجود

قال فان قال قائل أتقولون انه في كل مكان قيل له معاذ الله بل هو مستو على عرشه كما أخبر في كتابه فقال الرحمن على العرش استوى وقال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال تعالى

أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور قال ولو كان في كل مكان لكان في بطن الإنسان وفه والحشوش واللواضع التي يرغب عن ذكرها ولو جب أن يزيد بزيادة الأمكنة إذا خلق منها ما لم يكن وفيه من ينقصها إذا بطل منها ما كان ولصح أن يرغب إليه إلى نحو الأرض وإلى خافنا وإلى أيننا وشمالنا وهذا قد أجمع المسلمون على خلافه ونحطك قائله

وقال أيضا في هذا الكتاب صفات ذاته التي لم يزل ولا يزال موصوفا بها وهي الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والارادة والبقاء والوجه والعينان واليدان والفضب والرضا

وقال في كتاب التمهيد كلاما أكثر من هذا وكلامه وكلام غيره من المتكلمين في هذا الباب مثل هذا كثير لمن تعلبه وإن كنا مستغنيين بالكتاب والسنة وآثار السلف عن كل كلام

وملاك الأمر أن يهتد إلى الله للسبب حكمة وإيمانا بحيث يكون له عقل ودين حتى يفهم ويدرك ثم نور الكتاب والسنة يفتيه عن كل شيء ولكن كثير من الناس قد صار منتقيا إلى بعض طوائف المتكلمين ومحمنا للظن بهم دون غيرهم أو متوهما أنهم حققوا في هذا الباب ما لم يحققه غيرهم فلو أتى بكل آية ما تبعها حتى يؤتى بشيء من كلامهم ثم هم مع هذا مخالفون لأسلافهم غير متبعين لهم فلو أنهم أخذوا بالهدى الذي يجدونه في كلامهم لكان لهم مع الصديق في طلب الحق أن يزدادوا هدى ومن كان لا يقبل الحق إلا من طائفة معينة ثم لا يستمسك بما جاءته

به من الحق فيه شبه من اليهود الذين قال الله فيهم وإذا قيل لهم آمنوا
بما أنزل الله قالوا تؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق
مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين فإن
اليهود قالوا لا تؤمن إلا بما أنزل علينا قال الله لهم قل فلم قتلتم الأنبياء من
قبل أن كنتم مؤمنين بما أنزل عليهم يقول سبحانه لا لما جاءكم به أنبياءكم
تتبعون ولا لما جاءكم به سائر الأنبياء تتبعون ولكن اتما تتبعون أهواءكم
فهذا حال من لم يتبع الحق لا من طائفته ولا من غيرها مع كونه
يتمسب لطائفة دون طائفة بلا برهان من الله ولا بيان

وكذلك قال أبو الله إلى الخوئي في كتاب الرسالة النظامية اختلف
مسالك العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في
آي الكتاب وما يمح من السنن وذهب أئمة السلف إلى الأكفاف
عن التأويل وأجروا الظواهر على مواردها وتقويض مصانها إلى
الرب قال والذي نرضيه رأياً وندين الله به عقداً اتباع سلف
الامة والدليل السمي القاطع في ذلك اراجاع الامة حجة متبعة
وهو مستند معظم الشريعة وقد درج محب رسول الله صلى الله عليه
وسلم على ترك التعرض لمعانها ودرك ما فيها وهم صفوة الاسلام والمستقلون
بمعباء الشريعة وكانوا لا يألون جهداً في ضبط قواعد الله والتواصي
بمحفطها وتعليم الناس ما يحتاجون إليه منها فلو كان تأويل هذه الظواهر
مسوغاً أو محتوماً لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بهروع
الشريعة وإذا نهزم عصرهم وعصر التابعين على الاضراراب عن التأويل

كان ذلك هو الوجه المتبع فحق على ذى الدين أن يعتقد تنزه الباري عن صفات المحدثين ولا يخوض في تأويل المشكلات ويكل منهاها الى الرب فليجبر آية الاستواء والمحيم وقوله لما خلقت بيدي وبقى وجه ربك وقوله تجري بأعيننا وما صح من أخبار الرسول كعبر النزول وغيره على ما ذكرناه

(قلت وليعلم السائل) ان الفرض من هذا الجواب ذكر ألفاظ بعض الأئمة في هذا لباب وليس كل من ذكرنا شيئاً من قوله من المتكلمين وغيرهم نقول بجميع ما يقوله في غير هذا ولكن الحق يقبل من كل من تكلم به

كان صاذاً من جبل رضي الله عنه يقول في كلامه المشهور عنه الذي رواه أبو داود في سنته اقبلوا الحق من كل من جاء به وان كان كافراً أو قال فاجروا واحذروا زينة الحكيم قالوا كيف نعلم ان الكافر يقول الحق قال على الحق نور أو كلاماً هذا معناه

فأما تقرير ذلك بالدليل واماطة ما يعرض من الشبه وتحقيق الامر على وجه يخلص الى القلب ما يريد به من اليقين ويقف على مواقف اراء الابداء في هذه المهامه فانتفع له هذه الفتوى

وقد كنت شيئاً من ذلك قبل هذا وخطبت ببعض ذلك بعض من يجالسنا وربما أكتب ان شاء الله في ذلك ما يحصل به المقصود

وجاء الامر في ذلك ان الكتاب والسنة يحمل منهما كمال الهدى والنور لمن تدبر كتاب الله وسنة نبيه وقصد اتباع الحق وأعرض عن

تحرّف الكلم عن مواضعه والاحاد في أسماؤه وآياته ولا يحسب الحبيب ان شياً من ذلك يناقض بعضه بعضاً البتة مثل أن يقول القائل ما في الكتاب والسنة من أن الله فوق العرش يخالفه في الظاهر قوله وهو معكم أينما كنتم وقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه ونحو ذلك فان هذا غلط وذلك ان الله معنا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة كما جمع الله بينهما في قوله سبحانه وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم انشأ على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير فاخبر انه فوق العرش يعلم كل شيء وهو معنا أينما كنا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الاحوال والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه وذلك ان كلمة مع في اللغة اذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة من غير وجوب عناية أو محاذاة عن يمين أو شمال فاذا قيدت بمعنى من المائتين دلت على المقارنة في ذلك المعنى فانه يقال ما زلنا لسير والقمر معنا أو والتحم معنا ويقال هذا المتاع معي لجامعته لك وان كان فوق رأسك فاقه مع خلقه حقيقة وهو فوق عرشه حقيقة ثم هذه المية تختلف أحكامها بحسب الموارد فاما قال يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير دل على امر الخطاب على ان حكم هذه المية ومقتضاها انه مطلع عليكم شهيد عليكم مهيم عالم بكم وهذا معنى قول السلف انه معهم بعباده وهذا ظاهر الخطاب

وحقيقته وكذلك في قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو وراجهم ولا
خسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما
كانوا ثم يثبتهم بامضوا يوم القيامة ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لصاحبه في القار لا تخزن ان الله معنا كان هذا أيضا حقا على ظاهره
ودلت الحال على ان حكم المية هنا مع الاطلاع النضر والتأييد وكذلك
قوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وكذلك قوله لموسى
وهرون اني معكما أسمع وأري هنا المية على ظاهرها وحكمها
في هذا الموطن النضر والتأييد وقد يدخل على صبي من يخفيه
فيكي فيشرف عليه أبوه من فوق السقف ويقول لا تخف انا معك أو
أنا هنا أو أنا حاضر ونحو ذلك ينبيه على المية الموجبة بحكم الحال دفع
للكروه ففرق بين معنى المية وبين مقتضاها وربما صار مقتضاها من
منها فيختلف باختلاف المواضع فلحقا المية قد استعمل في الكتاب
والسنة في مواضع تقضى في كل موضع أمورا لا تقتضيها في الموضع الآخر
فاما أن تختلف دلالتها بحسب المواضع أو تدل على قدر مشترك بين جميع
موادها وان امتاز كل موضع بخاصيته فعلى التقديرين ليس مقتضاها
أن تكون ذات الرب مختلطة بالخلق حتى يقال قد صرفت عن ظاهرها
ونظيرها من بعض الوجوه الربوبية والعبودية قائما وان انتزعت في
أصل الربوبية والتعبيد فلما قال رب العالمين رب موسى وهرون كانت
ربوبية موسى وهرون لها اختصاص زائد على الربوبية العامة للخلق
فان من أعطاه الله من الكمال أكثر مما أعطى غيره فقد ربه وربا ربوبية

وترية أكل من غيره. وكذلك قوله حيناً بشرب بها عباد الله وسبحان
الذي أمرى بعبده ليلاً

(فان البعد) تارة يعني به المبعد فيمحل الخلق كما في قوله ان كل من في
السموات والارض الآت الرحمن عبداً وتارة يعني به العابد فيخص
ثم يخافون فمن كان أعبد علماً وحالاً كانت عبوديته أكل فكانت الاضافة
في حقه أكل مع انها حقيقة في جميع المواضع ومثل هذه الالفاظ
فيسمى بها بعض الناس مشككة لتشكك المستمع فيها هل هي من قبيل
الاسماء المتواطئة أو من قبيل المشتركة في اللفظ فقط والمحققون يعلمون
انها ليست خارجة عن جنس المتواطئة اذ واضح اللفظ انما وضع
اللفظ بازاء القدر المشترك وان كانت نوماً مختصاً من المتواطئة فلا بأس
بتخصيصها بلفظ ومن علم ارامية تضاف الى كل نوع من أنواع المخلوقات
كضافة الربوبية مثلاً وان الاستواء على الشيء ليس الا للعرش وان الله
يوصف بالملو والعوقية الحقيقية ولا يوصف بالسفول ولا بالتخبة قط
لاحقيقة ولا مجازاً علم ان القرآن على ما هو عليه من غير تحريف

ثم من توهم ان كون الله في السماء بمعنى ان السماء تحيط به وتخويه
فهو كاذب ان قلنا عن غيره وضال ان اعتقده في ربه وما سمعنا أحداً
يفهمه من اللفظ ولا رأينا أحداً قلنا عن أحد ولو سئل -أثر المسلمين
هل يفهمون من قول الله ورسوله ان الله في السماء ان السماء تحويه
لبادر كل أحد منهم الى أن يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا واذا كان
الامر هكذا فمن التكلف أن يجعل ظاهر اللفظ شيئاً محالاً ولا يفهمه

الناس منه ثم يريد أن يتأوله بل عند المسلمين ان الله في السماء وهو على العرش واحد اذ السماء اتما يراد به العلو فالعني ان الله في العلو لاني السفل

وقد علم المسلمون ان كرسى سبحانه وسع السموات والارض وان الكرسي في العرش مخلقة ملقاة بارض فلاة وار العرش خلق من مخلوقات الله لانه له الى قدرة الله سبحانه وعظمته فكيف يتوهم بعد هذا ان خلقا يحصره أو يحويه وقد قال سبحانه ولا صلبكم في جنوح النخل وقال فسيروا في الارض بمعنى على ونحو ذلك وهو كلام عربي حقيقة لا مجازاً وهذا يعلمه من عرف حقائق معاني الحروف وانها متواطئة في الغالب لاشتركة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه فلا يبعثن قبل وجهه الحديث حق على ظاهره وهو سبحانه فوق العرش وهو قبل وجه المصلي بل هذا الوصف يثبت للمخلوقات فان الانسان لو أنه يتأجى السماء أو يتأجى الشمس والقمر لكانت السماء والشمس والقمر فوقه وكانت أيضاً قبل وجهه

وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم المثل بذلك وفيه المثل الاعلى ولكن المقصود بالتمثيل بيان جواز هذا وامكانه لانه الخالق المخلوق فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سيرى ربه محلياً به فقال له أبو رزين الا قبل كيف يا رسول الله وهو واحد ونس جميع فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سأنتك بمثل ذلك في آلاء الله هذا

القمر كلكم يراه غليظا به وهو آية من آيات الله قاته أكبر أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال انكم سترون ربكم كما ترون الشمس والقمر فشبه الرؤية بالرؤية وان لم يكن للرئي مشابها للرئي فالمؤمنون اذا رأوا ربهم يوم القيامة وناجوه كل يراه فوقه قبل وجهه كما يرى الشمس والقمر ولا منافاة أصلا ومن كان له نصيب من المعرفة بالله والرسوخ في العلم بالله يكون اقراره للكتاب والسنة على ماها عليه أوكد

واعلم ان من المتأخرين من يقول مذهب السلف اقرارها على ما جاءت به مع اعتقاد ان ظاهرها غير مراد وهذا لعل مجمل فان قوله ظاهرها غير مراد يحتمل انه أراد بالظاهر نعوت الخلقين وصفات المحدثين مثل أن يراد بكون الله قبل وجه المصل أن مستقر في الحائط الذي يصلى اليه وان الله معنا ظاهره انه الى جانبنا ونحو ذلك فلا شك ان هذا غير مراد ومن قال ان مذهب السلف ان هذا غير مراد فقد أصاب في المعنى لكن أخطأ في اطلاق القول بان هذا ظاهر الآيات والاحاديث فان هذا المحال ليس هو الظاهر على ما قد ينشأ في غير هذا الموضع اللهم الا أن يكون هذا المعنى الممتنع صار يظهر لبعض الناس فيكون القائل لذلك مصيبا بهذا الاعتبار معذورا في هذا الاطلاق فان الظهور والبطون قد يختلف باختلاف أحوال الناس وهو من الامور النسبية وكان أحسن من هذا أن يبين لمن اعتقد ان هذا هو الظاهر ان هذا ليس هو الظاهر حتى يكون قد أعطي كلام الله وكلام رسوله حقه لفظاً ومعنى وان كان الناقل عن السلف أراد بقوله الظاهر

غير مراد عندهم ان المعاني التي تظهر من هذه الآيات والاحاديث بما يلقى بجلال الله وعظمته ولا تختص بصفة المخلوقين بل هي واجبة لله أو جائزة عليه حوازا ذهنيا أو جوازا خارجيا غير مراد فهذا قد أخطأ فيها قله عن السلف أو لعمد الكذب فيها يمكن أحدا قط أن يقتل عن واحد من السلف ما يدل لانصا ولا ظاهرا أهم كانوا يعتقدون ان الله ليس فوق العرش ولا ان الله ليس له سمع ولا بصر ولا يد حقيقة وقد رأيت هذا المعنى يتحمله بعض من يحكيه عن السلف ويقول ان طريقة أهل التأويل هي في الحقيقة طريقة السلف بمعنى ان الفرقين اتفقوا على ان هذه الآيات والاحاديث لم تدل على صفات الله سبحانه ولكن السلف أمسكوا عن تأويلها ولتأخرون وأما المصلحة تأويلها لميسس الحاجة الي ذلك ويقول الفرق ان هؤلاء قد يمينون المراد بالتأويل وأولئك لا يمينون لحوازان يراد غيره وهذا القول على الإطلاق كذب صريح علي السلف أما في كثير من الصفات فقطما مثل ان الله فوق العرش فان من تأمل كلام السلف المنقول عنهم الذي لم يحك هنا عشره علم بالاضطرار ان القوم كانوا مصرحين بان الله فوق العرش حقيقة وانهم ما اعتقدوا خلاف هذا قط وكثير منهم قد صرح في كثير من الصفات بمثل ذلك

والله يعلم اني بعد البحث التام ومطالعة ما أمكن من كلام السلف ما رأيت كلام أحد منهم يدل لانصا ولا ظاهرا ولا بالقرائن علي نفى الصفات الخيرية في نفس الامر بل الذي آيته ان كثيرا من كلامهم

يبدل اما فصاً واما ظاهراً على تقرير جنس هذه الصفات ولا أهل عن كل واحد منهم اثبات كل صفة بل الذي رأيتهم يثبتون جنسها في الجملة وما رأيت أحداً منهم نقاهاً وإنما ينفون التشبيه ويشكرون على التشبيه الذين يشبهون الله بمخلقه مع انكارهم على من ينفي الصفات أيضاً كقول لسيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري من شبه الله بمخلقه فقد كفر

وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله أنشأها وكانوا اذا رأوا الرجل قد أغرق في نفي التشبيه من غير اثبات للصفات قالوا هذا جهمي معطل وهذا كثير جداً في كلامهم فان الجهمية والمعتزلة الى اليوم يسمون من أثبت شيئاً من الصفات مشبهاً كذباً منهم وافتراء حتى ان منهم من غلا ورمي الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين بذلك حتى قال ثمامة بن الاشتر من رؤساء الجهمية ثلاثة من الانبياء مشبهة موسى حيث قال ان هي الا فتنة وعيسى قال تعلم ما في نفسي ومحمد حيث قال ينزل ربنا وحتى ان جل للمعتزلة يدخل طامة الاثمة مثل مالك وأصحابه والثوري وأصحابه والاوزاعي وأصحابه والشافعي وأصحابه واسحاق بن راهويه وأبي عبيد وغيرهم في قسم المشبهة

وقد صنف أبو اسحاق ابراهيم بن عثمان بن درباس الشافعي حزاً مما تزيه أئمة الشريعة عن الالقب الشنيعة وذكر فيه كلام السلف وغيرهم في معاني هذه الالقب وذكر ان أهل البدع كل صنف منهم يلقب أهل السنة بلقب افتراء يزعم انه صحيح على رأيه الفاسد كما ان

الشركين كانوا يلقبون النبي صلى الله عليه وسلم بالغالب القتروها قالوا وافض
تسميهم نواصب والقدريه تسميهم مجبرة والمرجئة تسميهم شكاكا
والجهمية تسميهم مشبهة وأهل الكلام يسمونهم حشوية ونوابت وغناء
وغزراً الى أمثال ذلك كما كانت قريش تسمى النبي صلى الله عليه وسلم
قارة عنونا وقارة شامراً وقارة كاهناً وقارة مفترياً قالوا وهذا علامة
الارث المسيح والتابعة التامة فان السنة هي ما كان عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعتقاداً واقتصاداً وقولاً وعملاً فكما ان المتحرفين
عنه يسمونه بأسماء مذمومة مكذوبة وان اعتقدوا صدقها بناء على
عقيدتهم الفاسدة فكذلك التابعون له على بصيرة الذين هم أولى الناس
به في الحيا والمات باطلاً وظاهراً أما الذين وافقوهم ببواطنهم وعجزوا
عن اقامة الظواهر أو الدين وافقوه بظواهرهم وعجزوا عن تحقيق
البواطن أو الذين وافقوا ظاهراً وباطناً بحسب الامكان لا بد للمتحرفين
عن سنة أن يمتقدوا فيهم نقصاً يذمونهم به ويسمونهم بأسماء مكذوبة
وان اعتقدوا صدقها كقول الرافضي من لم يفيض أباً بكر وعمر فقد
أبغض علياً لانه لا ولاية لعل الا بالبراءة مما ثم يجعل من أحب أباً بكر
وعمرنا صيباً بناء على هذه الملازمة الباطلة التي اعتقدها صحيحة أو عائد
فيها وهو الغالب

وكقول القدري من اعتقد ان الله أراد الكائنات وخلق أفعال
العباد فقد سلب العباد الاختيار والقدرة وجعلهم مجبورين كالجمادات
وكقول الجهمي من قال ان الله فوق العرش فقد زعم انه محصور وانه

جسم محدود وأنه مشابه لخلق وكقول الجهمية المنزلة من قال إن الله
علماً وقدرة فقد زعم أنه جسم وهو مشبه لأن هذه الصفات أعراض
والمرض لا يقوم إلا بجوهر متعجز وكل متعجز بجسم أو جوهر فرد
ومن حكي عن الناس المقالات وسماهم بهذه الاسماء بالكذوبة
بناء على عقيدته التي هم محالون له فيها فهو وره أعلم وأه من ورائه
بالمصاد ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله

وجماع الامر ان الاقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديثها ستة
أقسام كل قسم عليه طائفة من أهل القبة * قسمان يقولون تجري على ظواهرها
* وقسمان يقولون هي على خلاف ظاهرها * وقسمان يسكتون أما الاولون
فقسمان أحدهما من يجربها على ظاهرها ويجعل ظاهرها من جنس صفات
المخلوقين فهو لاء المشبهة ومذهبهم باطل أنكره السلف والإله توجه الرد بالحق
والثاني من يجربها على ظاهرها اللائق بجلال الله كما يجري اسم العليم والقدير
والرب والاله والموجود والقات ونحو ذلك على ظاهرها اللائق بجلال
الله فان ظواهر هذه الصفات في حق المخلوق اما جوهر واما عرض
قالم والقدرة والكلام والمشيئة والرحمة والرضا والغضب ونحو ذلك
في حق البعد اعراض وانوجه واليد والعين في حقه أجسام فإذا كان
الله موصوفاً عند طائفة أهل الانبيات بأر له علماً وقدرة وكلاماً ومشئة
وان لم يكن ذلك عرضاً يجوز عليه ما يجوز على صفات المخلوقين جاز
أن يكون جه الله وبداه ليست أجساماً يجوز عليها ما يجوز على صفات
المخلوقين وهذا هو المذهب الذي حكاه الخطابي وغيره عن السامع

وعليه يدل كلام جمهورهم وكلام الباين لا يخالفه وهو أمر واضح فان الصفات كالذات فكما ان ذات الله ثابتة حقيقة من غير أن تكون من جنس المخلوقات فمن قال لأعقل عالماً وبدأً الا من جنس العلم واليبدأ المهودين قيل له فكيف تعقل ذاتاً من غير جنس ذوات المخلوقين ومن المعلوم ان صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته فمن لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثل شئ الا ما يناسب المخلوق فقد ضل في عقله ودينه وما أحسن ما قال بعضهم اذا قال الجهلي كيف استوى أو كيف ينزل الى سماء الدنيا أو كيف يدهو وهو ذاك فقل له كيف هو في نفسه فاذا قال لك لا يعلم ما هو الا هو وكنت البارى غير معلوم للبشر فقل له والعلم بكيفية الصفة مسبوق بالعلم بكيفية الموصوف فكيف يمكن ان نعلم كيفية صفة لموصوف لم نعلم كيفية وانما تعلم الذات والصفات من حيث الجملة على الوجه الذي يهتدى لك بل هذه المخلوقات في الجنة قد ثبت عن ابن عباس انه قال ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء وقد أخبر الله أنه لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان نعيم الجنة وهو خلق من خلق الله كذلك فما الظن بالخالق سبحانه وتعالى وهذه الروح التي في بني آدم قد علم العاقل اضطراب الناس فيها وامساك التصوص على بيان كيفية أفلا يتبر العاقل بها عن الكلام في كيفية الله تعالى اما أنا فقطع بأن الروح في البدن وانها تخرج منه وتروح الى السماء ولها تسيل منه وقت

النزوح كما نطقت بذلك النصوص الصحيحة لانسالي في تجريد غلو
المتفلسفة ومن وافقهم حيث نقوا عنها الصعود والنزول والاتصال بالبدن
والانفصال عنه وتجنبوا فيها حيث رأوها من غير جنس البدن وصفاته
فقدم مماثلها للبدن لا ينفي أن تكون هذه الصفات ثابتة لها بحسبها إلا أن
يخسر كلامهم بما يوافق النصوص فيكونون قد أخطؤا في اللفظ
وانى لهم بذلك

وأما القسمان اللذان ينفيان ظاهرها أعنى الذين يقولون ليس لها في
الباطن مدلول هو صفة لله تعالى قط وإن الله لا صفة له ثبوتية بل صفاته
أما سلبية وأما اضافية وأما مركبة منهما أو يثبتون بعض الصفات وهي
الصفات السبعة أو الثمانية أو الخمسة عشر أو يثبتون الاحوال دون
الصفات على ما قد عرف من مذاهب المتكلمين فهؤلاء قسمان قسم
يؤولونها ويعينون المراد مثل قولهم استوى بمعنى استولى أو بمعنى علو
المكانة والقدر أو بمعنى ظهور نوره للعرش أو بمعنى انتهى الخلق اليه
إلى غير ذلك من معاني المتكلمين وقسم يقولون الله أعلم ما أراد بها
لكننا نعلم أنه لم يرد اثبات صفة خارجة عما علمناه

وأما القسمان الواقفان قسم يقولون يجوز أن يكون المراد بظواهرها
اللائق بالله ويجوز أن لا يكون المراد صفة لله ونحو ذلك وهذه طريقة
كثير من الفقهاء وغيرهم وقيم بمسكون عن هذا كله ولا يزيدون
على تلاوة القرآن وقراءة الحديث معرضين بقلوبهم والسهم عن
هذه التقديرات

فهذه الاقسام الستة لا يمكن أن يخرج الرجل عن قسم منها والصواب في كثير من آيات الصفات وأحاديثها القطع بالطريقة الثانية كآيات والاحاديث الدالة على ان الله سبحانه فوق عرشه ونعلم أن طريقة الصواب في هذا وأمثاله بدلالة الكتاب والسنة والاجماع على ذلك دلالة لا تخفى التقيض وفي بعضها قد يطلب على الظن ذلك مع احتمال التقيض وتردد المؤمن في ذلك هو بحسب ما يؤتاه من العلم والايان ومن لم يجمل الله له نوراً فإله من نور

ومن اشبهه عليه ذلك أو غيره فليدع بما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يصلى يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك أنت تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وفي رواية لابن داود انه كان يكبر في صلاته ثم يقول ذلك فاذا انقصر العبد الى الله ودماه وادمن النظر في كلام الله وكلام رسوله وكلام الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين افتتح له طريق الهدى

ثم ان كان قد خبر نهايات اقدم المتفلسفة والمتكلمين في هذا الباب وعرف قال ما يزعمونه برهانا وهو شبهة ورأي ان غالب ما يتمدونه يؤول الى دعوى لاحقيقة لما أو شبهة مركبة من قياس قاسد أو قضية كلية لا تصح الاجزئية أو دعوى اجماع لاحقيقة له ثم ان ذلك اذا ركب

بألفاظ كثيرة طويلة غريبة عن لم يعرف اصطلاحهم أو همّت الفرّ
ما يومه السراب للعطشان ازداد إيماناً وعلماً بما جاء به الكتاب والسنة
فان الضد يظهر حسنه الضد وكل من كان بالباطل أعلم كان للحق أشد
تمظيلاً وبقدرة أصرف فاما المتوسط من المتكلمين فيخاف عليه مالا
يخاف على من لم يدخل فيه وعلى من قد أنهاه نهايته فان من لم يدخل
فيه هو في طائفة ومن أنهاه قد عرف الغاية فما بقي يخاف من شيء آخر
فانما ظهر له الحق وهو عطشان اليه قبله وأما المتوسط فتوهم بما تلقاه
من المغالات المأخوذة تقليداً المعطمة شهويلاً

وقد قال الثلاس أ كثر ما يفسد الدنيا نصف متكلم ونصف متفقه
ونصف متعصب ونصف نحوى هذا يفسد الأديان وهذا يفسد البلدان
وهذا يفسد الأبدان وهذا يفسد الأسان

ومن علم ان المتكلمين من المتفلسفة وغيرهم هم في الدالب في قول
مؤثّقك يؤثّقك عنه من أفك يعلم الذكي منهم العاقل انه ليس هو فيما يقوله
على بصيرة وان حجته ليست بيّنة وانما هي كما قيل فيها

حجج تهاقت كالزجاج تخالها • حقاً وكل كاسر مكسور

ويطمّ العليم البصير أنهم من وجه مستحقون ما قال الشافعي رضي
الله عنه حيث قال حكى في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والتعال
ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب
والسنة وأقبل على الكلام

ومن وجه آخر اذا نظرت اليهم بعين القدر والحيرة مستولية

عليهم والشيطان مستحوذ عليهم ورحمتهم ورقت عليهم أوتوا ذكاء وما
أوتوا ذكاء وأعطوا فهو ما أعطوا علوماً وأعطوا سمماً وأبصاراً
وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا
ييحيدون آيات الله وحق بهم ما كانوا به يستهزئون

من كان علياً بهذه الأمور تبين له بذلك حلق السلف وعلمهم
وخبرتهم حيث حذروا عن الكلام ونهوا عنه وفهموا أهله وما يومهم
وعلم أن من ابتني الهدى في غير الكتاب والسنة لم يزداد إلا بعداً
فقال الله العظيم أن يهدينا صراطه المستقيم صراط الذين أنعمت
عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين آمين والحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً
مباركاً إلى يوم الدين

﴿ تمت الرسالة الحادية عشر ﴾

(ويلها الرسالة الثانية عشر)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سئل شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية رضى الله عنه﴾

ما تقول السادة العلماء أئمة الدين وفقهم الله لطاعته فيمن يقول لا يستغاث برسول الله صلى الله عليه وسلم هل يحرم عليه هذا القول وهل هو كفر أم لا وان استدل بآيات من كتاب الله وأحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم هل ينفعه دليله أم لا واذا قام الدليل من الكتاب والسنة فما يجب على من يخالف ذلك أقنونا مأجورين * الجواب *

الحمد لله * قد ثبت بالسنة المستفيضة بل للنوارة وانفاق الامة ان نينا صلى الله عليه وسلم الشافع المشفع وانه يشفع في الخلائق يوم القيامة وان الناس يستشفعون به يطلبون منه أن يشفع لهم الى ربهم وانه يشفع لهم

ثم اتفق أهل السنة والجماعة انه يشفع في أهل الكبار وانه لا يخلد في النار من أهل التوحيد أحد

وأما الخوارج والمعتزلة فانكروا شفاعته لاهل الكبار ولم ينكروا شفاعته للمؤمنين وهؤلاء مبتدعة ضلال وفي تكفيرهم نزاع وتفصيل وأما من أنكر ما ثبت بالتواتر والاجماع فهو كافر بعد قيام الحجة وسواء سمي هذا المعنى استغاثه أو لم يسمه وأما من أقر بشفاعته وأنكر ما كان الصحابة يفعلونه من التوسل به والاستشفاع به كما رواد البحاري في صحيحه عن أنس أن عمر بن الخطاب كان اذا خطبوا استسقى بالباس ابن عبدالمطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا فقسقينا وانا نتوسل

اليك بعم نيينا فاستغاثنا فيسقون وفي سجن أبي داود وغيره ان اصراريا قال
للتى صلى الله عليه وسلم جدت الانفس وجاع الميال وهلك المال قادع الله
لنا فاستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك فبسمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى صرف ذلك في وجوه أصحابه وقال ويحك ان الله لا يستشفع
به على أحد من خلقه شأن الله أعظم من ذلك وذكر تمام الحديث فانكر
قوله يستشفع بالله عليك ولم ينكر قوله نستشفع بك على الله بل أقره
عليه فلم جوازه فمن أنكر هذا فهو ضال غطى مبتدع وفي تكبيره
نزاع وقصيل

وأما من أقر بما ثبت بالكتاب والسنة والاجماع من شفاعته
والتوسل به ونحو ذلك ولكن قال لا يدعى الا الله وان الامور التى
لا يقدر عليها الا الله فلا تطلب الا منه مثل غفران الذنوب وهداية
القلوب وانزال المطر واتباء التبات ونحو ذلك فهذا مصيب في ذلك
بل هذا مما لا نزاع فيه بين المسلمين أيضاً كما قال تعالى ومن يفر
الذنوب الا الله وقال انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من
يشاء وكما قال تعالى يا أيها الناس اذكروا لعملة الله عليكم هل من خالق
غير الله يرزقكم من السماء والارض وكما قال تعالى وما جعله الله الا
بشرى لكم ولتعلمتن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله وقال الا
نصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في
الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا

فأما في الثابتة بالكتاب والسنة يجب ايمانها والممانى المنفية بالكتاب

والسنة يجب فيها والعبارة المألة على المعاني فيها وآياتا ان وجدت في كلام الله ورسوله وجب اقرارها وان وجدت في كلام أحد وظهر مراده من ذلك رتب عليه حكمه والارجع فيه اليه وقد يكون في كلام الله ورسوله عبارة لها معنى صحيح لكن بعض الناس يظنهم من تلك غير مراد الله ورسوله فهذا يرد عليه فهمه كما روى الطبراني في معجمه الكبير انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذى المؤمنين فقال أبو بكر الصديق قوموا بنا لنسقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المتناق فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله فهذا انما أراد به النبي صلى الله عليه وسلم المعنى الثاني وهو ان يطلب منه ما لا يقدر عليه الا الله والا فالصحابه كانوا يطلبون منه الدعاء ويستسقون به كما في صحيح البخاري عن ابن عمر قل ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يستقي فما ينزل حتى يحيش له ميزاب

وايض يستقي الغمام بوجهه • ثم اليتامي عصمة للأراامل وهو قول أبي طالب ولهذا قال العلماء المصنفون في أسماء الله تعالى يجب على كل مكلف أن يعلم أن لاغيث ولا مغيث على الاطلاق الا الله وان كل غوث فخر عنده وان كان جمل ذلك على يدي غيره فالحقيقة له سبحانه وتعالى ولغيره مجاز قلوا من أسماءه تعالى للغيث والغيث وجاء ذكر المغيث في حديث أبي هريرة قالوا واجتمعت الامة على ذلك

وقال أبو عبد الله الحلبي النيات هو المفيت وأكثر ما يقال غيات
 المستغيثين ومعناه المدرك عباده في الشدائد إذا دعوه ومجيهم ومخلصهم
 وفي خبر الاستغاة في الصحيحين اللهم اغثنا اللهم اغثنا يقال اغثة
 اغثة وغثانا وغوثا وهذا الاسم في معنى الجيب والمستجيب قال تعالى
 اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الآن الاغثة أحق بالافعال والاستجابة
 أحق بالاقوال وقد يقع كل منهما موقع الآخر قالوا الفرق بين
 المستغيث والداعي ان المستغيث يتادى بالتوث والداعي يتادى بالمدعو
 والمفيت وهذا فيه نظر فان من صيغة الاستغاة بالله للمسلمين وقد
 روى عن معروف الكرخي انه كان يكثر أن يقول واغوثا ويقول اني
 سمعت الله يقول اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم وفي الهداء المأثور
 يلحى يا قوم لا اله الا انت برحمتك أستغيث أصلح لى شأنى كله ولا تنكفني
 الي نفسى طرفه عين ولا الى أحد من خلقك

والاستغاة برحمته استغاة به في الحقيقة كما ان الاستعاذة بصفاته
 استعاذة به في الحقيقة وكما ان القسم بصفاته قسم به في الحقيقة ففي
 الحديث أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق وفيه أعوذ برضاك
 من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك
 أنت كما أئمت على نفسك

ولهذا استدل الائمة فيما استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق بقوله
 أعوذ بكلمات الله التامة قالوا والاستعاذة لا تصاح بالمخلوق
 وكذلك القسم قد ثبت في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت وفي لفظ من حلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذى وصححه ثم قد ثبت في الصحيح الحلف بعمرة الله ولعمرة الله ونحو ذلك مما اتفق المسلمون على أنه ليس من الحلف بغير الله الذي نهى عنه والاستغانة بمعنى أن يطلب من الرسول ما هو اللائق بمنصبه لا ينازع فيها مسلم ومن كازع في هذا المعنى فهو إما كافر إن أنكر ما يكفر به وأما مخطيء ضال

وأما بالمعنى الذي نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أيضاً مما يجب فيها ومن أثبت لغیر الله ما لا يكون الا لله فهو أيضاً كافر إذا قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها

ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي استغانة المخلوق بالمخلوق كاستغانة الفريق بالفريق وقول الشيخ أبي عبد الله القرشي المشهور بالمدار المصرية استغانة المخلوق بالمخلوق كاستغانة المسجون بالمسجون وفي دعاء موسى عليه السلام اللهم لك الحمد واليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستفتات وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك ولما كان هذا المعنى هو المفهوم منها عند الاطلاق وكان محتجاً بالله صرح الاطلاق فيه عملاً سواء ولهذا لا يعرف عن أحد من أئمة المسلمين أنه جوز مطلق الاستغانة بغير الله ولا أنكر على من نفى مطلق الاستغانة عن غير الله

وكذلك الاستغانة أيضاً فيها مالا يصلح الا لله وهي المشار اليها بقوله اياك نعبد واياك نستعين فانه لا يعين على العبادة الاطاعة المطلقة الا الله

وقد يستعان بالخلق فيما يقدر عليه وكذلك الاستعصار قال الله تعالى
وان استعصروكم في الدين فعليكم النصر والنصر المطلق هو خلق ما به
يغلب العدو ولا يقدر عليه الا الله

ومن خالف ما ثبت بالكتاب والسنة فانه يكون اما كافراً واما
فاسقا واما عاصياً الا أن يكون مؤمناً مجتهداً مخطئاً فيثاب على اجتهاده
ويغفر له خطؤه وكذلك ان كان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه الحجة
فان الله يقول وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما اذا قامت

عليه الحجة الثابتة بالكتاب والسنة فخالفها

فانه يعاقب بحسب ذلك اما بالقتل

واما بدونه والله أعلم

﴿ تمت الرسالة الثانية عشر ﴾

وبتمامها تم هذه الحمد طبع الجزء الاول من مجموعة الرسائل الكبرى
لشيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية الحراني الدمشقي
(وبليه ان شاء الله الجزء الثاني وأوله الرسالة الثالثة عشر المسماة)

﴿ بالاكيل في المنشاه والتأويل ﴾

